

الزمن النحوي

في اللغة العربية

الدكتور
كمال رشيد



طبع بدعم من وزارة الثقافة

٢٠٠٧

الزمن النحوي

في اللغة العربية

د. كمال رشيد



2008 - 1428 هـ

رقم الإيداع لدى دائرة المكتبة الوطنية
(2007/7/2491)

رئيس : مكيال عبد الرحيم

أمنس الكتاب : الزمن النحوي في اللغة العربية

تأليف : مكيال عبد الرحيم رئيس

دار عالم الثقافة

الواصفات : / اللغة العربية / النحو / قواعد اللغة العربية /

تم إعداد بيانات الفهرسة والتصنيف الأولية من قبل دائرة المكتبة



عالم الثقافة للنشر والتوزيع

صن - الأردن - العبدلي

هاتف 4613465 - 6 - 00962

جوال 5553285 - 78 - 00962

فاكس 5689113 - 6 - 00962

صرب 927426 - صن 11190 الأردن

www.alamthqafa.com

E-mail: info@alamthqafa.com

E-mail: alamthqafa@yahoo.com

All rights reserved. No part of this book may be reproduced, transmitted in any form or by any means without prior permission in writing of the publisher.

جميع الحقوق محفوظة. لا يسمح بإعادة إصدار هذا الكتاب أو أي جزء منه أو نقله بأي شكل من الأشكال دون إذن خطي مسبق من الناشر.

ملاحظة : الآراء الواردة في هذا الكتاب لا تعبر بالضرورة عن رأي الجهة المصدرة

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

يأتي هذا البحث " الزمن النحوي في اللغة العربية " واحداً من الأبحاث التي استهوت النحاة المحدثين، فأخذوا يقلبون أقوال النحاة القدماء ويحصونها، ويخضعون البحث للأسلوب الحديث في الدراسة والتحليل، متأثرين في بعض الحالات بالدراسة المقارنة بين اللغات، متخفين من القوالب النحوية التي ألزم النحاة القدماء أنفسهم بها.

ومن مجموع ما قال القدماء والمحدثون في موضوع الزمن، وجدت مادة جذيرة بالبحث والتمحيص والاستنتاج، مع اختلاف الفريقين في تناولهم للقضايا واهتمامهم بها وتصنيفهم لها. ولقد أجاد الأولون في الجمع والاستنساخ وضرب الشواهد كما أجاد المحدثون في التحليل والتصنيف وتوسيع القاعدة، ولكل في هذا الفضل نصيب.

ولقد حاولت في كل قضية أن آتي بأقوال القدماء والمحدثين وأن أقف على آرائهم لأقارن وأراوح وأرجع رأياً على رأي.

ولئن جاءت قائمة المراجع والمصادر طويلة، فإن بعض تلك المراجع والمصادر لازمني أكثر من غيره، سواء همع الهوامع للسيوطي، ومفني اللبيب لابن هشام، والأصول في النحو لابن السراج، والكافية لابن الحاجب، والمقرب لابن عصفور، والجنى الداني للمرادي، وشرح التصريح على التوضيح للأزهري.

واذكر من الكتب الحديثة "كتاب اللغة العربية معناها ومبناها" للدكتور تمام حسان، وكتاب "في النحو العربي - نقد وتوجيه" للدكتور مهدي المخزومي، وكتاب "الفعل زمانه ومادته" وكتاب "تنمية اللغة العربية الحديثة" وكلاهما للدكتور إبراهيم السامرائي.

لقد جاء البحث في تمهيد وثلاثة فصول وخاتمة، حاولت في التمهيد أن أبين أهمية الزمن، ودوره في اللغة العربية، وتدخله في هيكلتها وأبوابها النحوية، وموقعه في أذهان علماء النحو، ووقوفهم على بعض دقائقه، مع عدم حرصهم على تجميع شوارده في موضوع نحوي واحد، وأشارت إلى موقف النحاة المحدثين من قضية الزمن، وما أضافوا من أفكار جريئة فيه.

وحاولت أيضاً أن أفرق بين مفهوم الزمن النحوي والزمن الفلسفي لأبين مدى العلاقة بينهما، ومدى التوفيق في تسمية صيغ الفعل وتقسيماتها، وكان التمهيد ضرورياً للدخول من بعد في فصول البحث المختلفة.

وفي الفصل الأول جاء الحديث عن الزمن بنوعيه الصرفي والنحوي، أي زمن الفعل المفرد، وزمن الجملة بمجموع مكوناتها، بينت فيه الدلالة الزمنية للفعل المفرد، ووقفت عند التقسيم الثلاثي للفعل، وناقشت النحاة في هذا التقسيم، وفي تلك التسميات "الماضي والمضارع والأمر"، وقد ناقشت الدلالة الزمنية لكل فعل، كما ناقشت النحاة في ربطهم الوثيق بين صيغة الفعل ودلالته الزمنية.

ثم انتقلت إلى الزمن النحوي أي زمن الجملة بما فيها من صيغ فعلية، أو مما يحمل دلالة زمنية، ويتعلق الأمر بالفعل وبالصيغة بأنواعها من اسم الفاعل واسم المفعول وصيغة مبالغة والصيغة المشبهة، فكل واحد من هذه يحمل في الاستعمال فكرة الزمن، ثم بينت الدلالة الزمنية للمصدر إذا وقع في جملة.

وهكذا سرت مع ما يقع في الجملة عما يفيد الزمن، سواء أكان فعلاً أم صفة أم مصدرًا، وبينت الفرق بين زمن الفعل في الجملة واحتمال اختلافه في دلالاته الزمنية عن صيغته المقررة، كما بينت الفرق بين الزمن في الفعل والزمن في المصدر والصفة.

وفي الفصل الثاني كان الحديث عن مفهوم الجهة في فكرة الزمن، وعن القرائن التي يمكن أن تدخل الجملة العربية فتوجه الزمن فيها توجيهاً معيناً، ورصدت هذه القرائن فوجدتها في الحروف والنواسخ والظروف، فتبعت كل حرف يؤثر في فكرة الزمن، غير ملتفت إلى أثرها الإعرابي، وإلى تصنيف النحاة لها. ثم درست النواسخ بأنواعها - الأفعال الناقصة وأفعال المقاربة والرجاء والشروع من جهة الزمن، وبينت فكرة النسخ وفكرة النقص وارتباطهما بفكرة الزمن، ولئن صنف النحاة النواسخ على أساس المعنى والأثر الإعرابي فقد صنفتها على أساس الزمن.

أما في باب الظروف فقد ناقشت معنى الظرفية، وما يستحق أن يسمى ظرفاً، وخلصت إلى ما يمكن أن يعد ظرفاً أصلياً، وما يمكن أن يعد ظرفاً منقولاً، وتحدثت عن ظرفية الاحتواء وظرفية الاقتران.

أما الفصل الثالث فقد جاء دراسة لأساليب الكلام العربي، أو أساليب الجملة العربية، فدرست، من وجهة زمنية، الجملة الخبرية بأنواعها المثبتة والمنفية والمؤكد، والجملة الطلبية بأنواعها الاستفهامية والشرطية، وجملة الدعاء والعرض والتحضيض والتمني. وسرت في كل منها مع القرائن التي يحتمل أن ترافقها، فتوجه الزمن توجيهاً معيناً، فتشتق من أقسام الزمن الثلاثة: الماضي والحاضر والمستقبل

أنواعاً أخرى أكثر دقة ووضوحاً، فتعدد الزمن الماضي، كما تعدد الحاضر والمستقبل.

أما الخاتمة فقد أبرزت أهم القضايا التي وصلت إليها الدراسة، مما يمكن أن يعدّ جديداً أو مخالفاً لآراء النحاة القدماء والمحدثين، وتركت بعض القضايا من صفحات البحث حيث لا تكون قيمتها إلا هناك.

أما وقد وصلت بالبحث إلى الهيئة التي هو عليها، فإنني أجد نفسي سعيداً بهذا الإنجاز، الذي أضاف إضافات، وغير قناعات، قيمتها ليست بمقدارها وعددها ولكن بما تتركه من أثر عند علماء العربية.

وإذ أتوجه بالحمد الخالص الذي لا ينتهي لله الذي علم بالقلم، علم الإنسان ما لم يعلم، فإنني أبدي شكري وتقديري لكل من ساعد وأفاد وأشار فأصاب، من أهل الرأي والاختصاص.

كما أبدي رغبتي الجامعة إلى الإفادة من كل اقتراح أو رأي أو توجيه يفيد في إثراء البحث، ويستوجب الاستدراك بعد الاقتناع، في طبعات نادرة، والله الموفق لخير العمل.

التمهيد:

دعت النظريات الحديثة في علوم اللغة إلى دراسة الظواهر اللغوية بمناهج جديدة، وكان لهذه المناهج في كثير من الأحيان فضل الكشف عن ظواهر لغوية مهمة، تركها النحاة في كتبهم، من غير أن يجمعوا أطرافها ويوحدوا القول فيها، لتهرز في صورة متأنية متكاملة، وذلك لانشغالهم بما هو في نظرهم أكثر أهمية وخدمة للغة كظاهرة الإعراب ونظرية العامل.

وكان الزمن واحداً من تلك الموضوعات التي أوسعها النحاة بحثاً وتقصيلاً، ثم تركوها حيثما وردت، فالزمن لم يقع في عنوان أو باب مستقل في كتب النحو القديمة، وإنما هي شذرات وإشارات هنا وهناك ينقصها الرصد والتحليل والاستنتاج.

ولقد قال النحاة في الزمن الشيء الكثير، وكان بإمكانهم أن يخرجوا من ذلك بقواعد ثابتة، ولكن حديثهم عن الزمن لم يكن لذاته، ولا بالهيئة التي تستوجبها أهميته في الدرس اللغوي.

ولقد تدخل الزمن في قضايا لغوية ونحوية متعددة، فهو عنصر أساسي في التشكيل اللغوي، فالتقسيم الثلاثي للكلام جاء متأثراً بفكرة الزمن، واختلاف النحاة في تصنيف بعض الكلمات كان في كثير من الحالات بفعل الزمن، كما أن تقسيم الجملة العربية إلى اسمية وفعلية ارتبط بفكرة الزمن، كما أن الاختلاف في قضية الاشتقاق خضع لفكرة الزمن، وكثير من مسائل الخلاف بين البصريين والكوفيين اعتمد في إثباتها ونفيها على الزمن. أما قضية الإعراب والعامل فهي تكاد تكون ملتصقة بفكرة الزمن، إذ كثيراً ما تتأثر دلالة الفعل على الزمن بحركة

آخره، بل أن بعض النحاة المحدثين⁽¹⁾ حاول أن يربط الدلالة الزمنية للفعل بعلامة الإعراب، وأن يجعل ذلك في قواعد مطردة.

تحدث النحاة عن الزمن وتلمسوه في جميع مظانه، تحدثوا عنه في الفعل وغير الفعل، في المصدر والصفة بأنواعها من اسم الفاعل واسم المفعول والصفة المشبهة وصيغة المبالغة، وتحدثوا عنه في الظروف، وفي الحروف التي قد تغيره أو تعينه، كما تحدثوا عن فكرة النسخ وعن النواسخ التي إنما وجدت في اللغة خدمة لفكرة الزمن.

لكن حديثهم عن الزمن في الفعل جاء أكثر وأوضح، ذلك لأن الزمن من مقومات الفعل، فالاسم ما دل على معنى، والفعل ما دل على حدث مقترن بزمن، والحرف ما لا يتم معناه إلا مع غيره، فليس إلا الفعل يدل على الزمن بأصل الوضع، والكلمة لا تكون فعلاً إلا إذا دلت على زمن معين.

تحدث النحاة عن الفعل بصيغه المفردة وتقسيماته الثلاثة: الماضي والمضارع والأمر، وناقشوا الزمن من خلال هذه الصيغ، فوجدوا صيغة "فَعَلَ" تدل على الزمن الماضي، وصيغة "يفعل" تصلح للحال والاستقبال، وصيغة "افعل" تصلح للحال والاستقبال، على اختلاف في الأدلة ومواطن الاحتجاج، ثم راقبوا هذه الصيغ وهي في سياقات معينة، حيث تسبقها أو تتصل بها بعض الأدوات والحروف، مثل السين وسوف وقد وأدوات التوكيد وأدوات النفي والنواسخ وغير ذلك، فلاحظوا احتمال اختلاف زمن الصيغة الواحدة باختلاف التركيبات اللغوية، فنسبوا هذا الاختلاف إلى هذه الأدوات التي طرأت على الصيغة، فأشاروا مثلاً إلى أن السين وسوف تخلصان الفعل المضارع "يفعل" للاستقبال، ومثلها أن أو

(1) إبراهيم مصطفى، إحياء النحو، ص 72.

أخواتها من أدوات النصب، وعلى عكسها تكون "لم" التي تجعل صيغة المضارع تدل على الزمن الماضي.

أما علماء البلاغة فقد درسوا الجملة العربية من حيث المعنى المستفاد من المقام، والزمن بعض معنى الجملة، وقد نظروا في الأدوات التي تصدر الجمل، فقسموا الجملة إلى خبرية وإنشائية، وهكذا كان البلاغيون، وبحكم نظرهم في الجملة من حيث المعنى، قادرين على إدراك الزمن فيها، من غير أن يكونوا منصرفين إلى فكرة الزمن في دراساتهم.

وإذا تتبعنا الزمن في الجملة فإننا نجد أن النحاة ركزوا اهتمامهم بالزمن في الجملة الخبرية بأنواعها: المثبتة والمؤكددة والمنفية، ولم يبحثوا الزمن في الجملة الإنشائية بالاهتمام نفسه، كما أنهم في دراساتهم للجملة الخبرية بأنواعها لم يتحدثوا عن جميع التركيبات اللغوية التي يمكن أن تكون عليها الجملة العربية، نحن كلما أنعمنا النظر في الكلام العربي ظهرت لنا دقة في الدلالات الزمنية، إذ لا يقف الزمن في اللغة عند أبعاده الفلسفية الثلاثة: الماضي والحاضر والمستقبل، بل إن الزمن الماضي مثلاً يختلف قريباً وبعداً واتصالاً واستمراراً وتحولاً، كما يتشعب الحاضر أو المستقبل إلى أنواع أخرى.

أما النحاة المحدثون، فقد كان الزمن واحداً من الموضوعات التي شغلتهم، فدرسوا الزمن دراسة مستقلة، مستفيدين مما ترك القدماء، متخففين من جانب الشكل، ومغلبين جانب المعنى. ولقد وفق بعض هؤلاء فيما وصلوا إليه من آراء، وفيما استخلصوا من ذلك التراث النحوي الضخم، ولقد جنح بعضهم إلى محاولة تطويع اللغة إلى بعض الفرضيات فخلصوا إلى استنتاجات يصعب قبولها.

ونود أن نفرق بين مفهوم الزمن عند النحاة والبلاغيين وأهل اللغة، ومفهوم الزمن عند الفلاسفة والمناطقية وعند الإنسان العادي، وبمعنى آخر نود أن نفرق بين الزمن النحوي والزمن الفلسفي.

أما عند الناس فالزمن هو تبدل الليل والنهار وتعاقب السنين، وهو يقاس بأبعاد ووحدات قياسية مصطلح عليها في السلم الزمني، كالدقيقة والساعة واليوم والشهر والسنة وغير ذلك. ولقد تولدت فكرة الزمن عند الإنسان منذ القديم، من خلال ملاحظاته وإدراكاته لظواهر التغير وتتابع الأحداث، وهي تغيرات بعضها دوري مطرد وبعضها إرادي وغير منتظم، فقرن الفلاسفة التغير بالزمن، ولقد عرف الفلاسفة المسلمون الزمن بأنه حركة الليل والنهار، ولقد أشار القرآن الكريم إشارات واضحة إلى الزمن الذي يقوم على حركة الشمس والقمر، كقوله تعالى: ((وجعل الليل سكناً، والشمس والقمر حسياناً))^(١).

ولقد تعددت في اللغة الألفاظ الدالة على الزمن، فهو الزمن والزمان والذهر والحين والوقت والأمد والأزل والسرمد، أما في القرآن الكريم فلم ترد كلمة الزمن أو الزمان وكلمة الأزل.

ذلك هو الزمن الحيوي الفلسفي الذي يحسه ويقف عنده للبحث والنظر الفيلسوف وعالم الفلك والرياضيات والطبيعة والنفس والاجتماع، ويعطيه اللغوي تعريفات معجمية متفقاً عليها. وهذا الزمن يقسم عند الناس إلى أبعاده الثلاثة الماضي والحاضر والمستقبل. وتدل عليها أسماء اختيرت لتكون ظروفًا للأحداث، وليس في هذا الزمن التفات إلى صيغ وأفعال وأدوات.

(١) سورة الأنعام 6/96.

أما الزمن اللغوي فإنه بعيد عن هذا المفهوم، إذ لا يعتمد على العد والقياس ولا على المعاني المعجمية، ولا على الإدراك والإحساس، إنما يعتمد على التركيب اللغوي، على الجملة المكتوبة أو المنطوقة، وما فيها من صيغ فعلية وأدوات وحروف ونواسخ. وقد يكون هذا الزمن اللغوي زمن فعل مفرد، وقد يكون زمن جملة تامة. وهذا النظر ليس من شأن الناس عامة إنما هو من اختصاص اللغوي أو النحوي المتمكن من تشكيلات اللغة وغطيتها وطرق تركيبها. وليس من شأن هذا اللغوي أو النحوي أن ينظر في الزمن أهر وجودي أم مثالي، محدود أم مطلق، كما هو صنيع الفلاسفة. وهو لا يأتي بشيء من خارج النص إلا بما يفيد في الفهم، كالقربة الحالية التي هي المقام الذي ورد فيه الكلام.

وهكذا يتبين أن معنى الزمن الفلسفي معجمي تفيده الكلمات المصطلح عليها لتكون وحدات قياس له، من مثل اليوم والساعة، في حين لا يكون معنى الزمن اللغوي النحوي إلا وظيفياً من خلال الاستعمال.

ولنحني في دراستنا هذه سنكون بعيدين - ما استطعنا - عن المعاني الفلسفية، مع اعترافنا ابتداءً أن بعض النحاة تحدثوا عن الزمن حديثاً منطقياً، وغلطوا بين الفهم الفلسفي والفهم النحوي للزمن. ولعل هذا الخلط كان سبباً في كثير من القضايا الخلافية بين العلماء، فأصحاب النظر المنطقي أرادوا أن يخضعوا اللغة وأنماطها الأسلوبية إلى قضايا المنطق وتقسيماته، فإذا كان الزمن الحال من الوجهة الفلسفية غير موجود، ولا يمكن تلمسه وتحديد، نظراً لسرعة انقضائه، وتوزعه بين الماضي والمستقبل، وجب ألا يكون في اللغة زمن للحال أو الحاضر. لقد أنكر قوم وجود الزمن الحالي، بينما رآه قوم هو الزمن الوحيد الموجود حقاً، وهو في نظرهم يغلب الزمن الماضي الذي انتهى، والزمن المستقبل الذي لم يأت.

يقول الزجاجي: (والفعل في الحقيقة ضربان كما قلنا، ماضٍ ومستقبل، فالمستقبل ما لم يقع بعد ولا أتى عليه زمان، ولا خرج من العدم إلى الوجود، والفعل الماضي ما انقضى وأتى عليه زمان، لا أقل من ذلك، زمان وجد فيه، وزمان خبر فيه عنه، فأما فعل الحال فهو المتكون في حال خطاب المتكلم، ولم يخرج إلى حيز الماضي والانقطاع، ولا هو في حيز المستقبل الذي لم يأت وقته، فهو المتكون في الوقت الماضي وأول المستقبل، ففعل الحال في الحقيقة مستقبل، لأنه يكون أولاً، فكل جزء منه خرج إلى الوجود صار في حيز الماضي)⁽¹⁾.

وفيما عدا ما ذهب إليه د. تمام حسان، لم نجد فرقاً في استعمال اصطلاحي الزمن والزمان في كل ما قرأنا من كتب اللغة والنحو، فالزمن والزمان يردان في المعنى نفسه من غير تفريق. وإلى الدكتور تمام حسان ينسب الحرص على التفريق بين هذين الاصطلاحين، جاء في لسان العرب (الزمن والزمان اسم لقليل الوقت وكثيره)⁽²⁾، أما الدكتور تمام حسان فإنه يعطي اصطلاح "الزمان" للزمن الفلسفي الذي يعرفه الناس جميعاً، وهو يقابل كلمة Time في اللغة الإنجليزية، كما أنه يعطي اصطلاح الزمن للزمن النحوي اللغوي، الذي يقابل كلمة Tense، كما أن الدكتور تمام حسان استعمل اصطلاحاً ثالثاً هو "الجهة" وهو يقابل كلمة "Aspect" في اللغة الإنجليزية، والجهة تعطي الزمن تحديداً أكثر، وهذه الجهة تفهم من تأثير اللواحق والمورفيمات اللغوية، والحروف والأدوات على صيغة الفعل.

يقول د. تمام حسان (وأوضح ما يفرق بين الزمن والزمان، أن الزمان كمية رياضية من كميات التوقيت، تقاس بأطوال معينة كالثواني والدقائق والساعات

(¹) الزجاجي- الإيضاح في علل النحو، ص 86-87.

(²) ابن منظور، لسان العرب 13/199.

والليل والنهار والأيام والشهور والسنين والقرون والدهور والحقب والعصور، فلا يدخل في تحديد معنى الصيغ المفردة، ولا في تحديد معنى الصيغ في السياق، ولا يرتبط بالحدث كما يرتبط الزمن النحوي، إذ يعتبر الزمن النحوي جزءاً من معنى الفعل⁽¹⁾.

وما تظن أن فرق حرف بين كلمتين "زمن، زمان" يكفي لإيقاع هذا الفرق الجذري الكبير في المعنى والدلالة، وبخاصة أن النحاة القدماء والمحدثين لم يشيروا من قريب أو بعيد إلى هذا التفريق، بل أن الكلمتين "زمن، زمان" تتبادلان الاستعمال في المعنى الواحد.

الزمن وأثره في التشكيل اللغوي

أشرنا إلى أن الزمن تدخل في قضايا لغوية متعددة، وأنه وقف في كثير من الحالات سبباً رئيساً في التقسيم اللغوي، كما كان في كثير من الحالات من أسباب الخلاف بين علماء النحو في القضايا النحوية المهمة، فقد تدخل الزمن ابتداء في تقسيم الكلام، كما كان عنصراً مهماً في تقسيم الجملة العربية، وتدخل في ظاهرة الاشتقاق، وارتبط ارتباطاً وثيقاً في قضية الشكل والإعراب، ونتكلم هنا عن أثر الزمن في تقسيم الكلام، وفي ظاهرة الاشتقاق.

الزمن وأقسام الكلام

عندما نظر النحاة في الكلام العربي وقسموه إلى أقسامه الثلاثة المعروفة: الاسم والفعل والحرف، إنما جعلوا تقسيمهم هذا قائماً على فوارق رئيسة وجوهرية، رأوها تميز كل واحد من هذه الأقسام عن غيره، وهي فوارق تقوم على

(1) غام حسان، اللغة العربية معناها ومبناها، ص 242.

الشكل وعلى المعنى، وكان جديراً بهذه الفروق أن تحول دون الخلط والخلاف أو تسرب بعض الكلمات من قسم إلى آخر، لكن اللغة بطبيعتها لا تخضع لهذه التقسيمات الحادة، الأمر الذي جعل النحاة يختلفون في بعض الكلمات أهى حروف أم أفعال، أهى حروف أم أسماء، والذي ساعد في عدم الانضباط هو ضيق هذا التقسيم الثلاثي للكلمة، وحصر الكلام كله في حقول ثلاثة. ولهذا وجدنا من المحدثين من يقترح التقسيم الرباعي للكلام، كما هو الحال عند د. فؤاد ترزي،⁽¹⁾ ومن يقترح التقسيم السباعي كما ذهب الدكتور تمام حسان⁽²⁾.

وبالرغم مما على التقسيم الأصلي الثلاثي من مأخذ، فقد كان الزمن عنصراً أساسياً في ذلك التقسيم، وكان قيمة خلافية اعتمد عليها النحاة في تقسيم الكلام وتصنيفه، ونحن باستعراضنا لبعض تعريفات النحاة لكل قسم من تلك الأقسام - الاسم والفعل والحرف - يتبين لنا دور الزمن وأهميته فيه.

قال سيوييه (فالكلم اسم وفعل وحرف لمعنى ليس باسم ولا فعل، فالاسم رجل وفرس، وأما الفعل فأمثلة أخذت من لفظ أحداث الأسماء وبليت لما مضى ولما يكون ولم يقع، وما هو كائن لم يتقطع)⁽³⁾.

- وقال الكسائي: الفعل ما دل على زمان⁽⁴⁾.

- وقال ابن السراج (الاسم ما دل على معنى مفرد، وذلك المعنى يكون شخصاً وغير شخص، فالشخص نحو رجل وفرس وحجر وبلد وعمر وبكر، وأما ما كان غير شخص فنحو الضرب والأكل والظن والعلم واليوم والليلة والساعة،

(1) د. فؤاد ترزي، في أصول اللغة والتحرر ص 86.

(2) د. تمام حسان، اللغة العربية، ص 86.

(3) سيوييه، الكتاب 1/ 12.

(4) ابن فارس، الصاجي / ص 35.

وإنما قلت ما دل على معنى مفرد لا فرق بينه وبين الفعل، إذا كان الفعل يدل على معنى وزمان، وذلك الزمان إما ماضٍ وإما حاضر، وإما مستقبل⁽¹⁾.

- وجاء في شرح الكافية:

"الاسم ما دل على معنى في نفسه غير مقترن بأحد الأزمنة الثلاثة"⁽²⁾.

"والحرف كلمة دلت على معنى ثابت في لفظ غيرها"⁽³⁾.

"الفعل ما دل على معنى في نفسه مقترن بزمان من حيث الوزن"⁽⁴⁾.

- وقال ابن عصفور: "فالاسم لفظ يدل على معنى في نفسه، ولا يتعرض بينيته لزمان.... والفعل لفظ يدل على معنى في نفسه، ويتعرض بينيته للزمان، والحرف لفظ يدل على معنى في غيره لا في نفسه"⁽⁵⁾.

وهذه التعريفات وغيرها تجعل من الزمن عاملاً أساسياً في التفريق بين أقسام الكلام الثلاثة، وتجعل الزمن منوطاً بالفعل وحده، ولكننا نجد ملمحاً في تلك التعريفات يفيد أن الاسم قد يفيد الزمان أو يحمل معنى الزمان، ولكن على غير ما هو في الفعل، ولا خلاف عند النحاة في تجرد الحرف من الزمن لتجرده من المعنى، والزمن جزء من المعنى.

ولم يبق على النحاة إلا أن يميزوا بين الزمن في الفعل والزمن في الاسم، وهناك نوعان من الاسم يمكن أن يفيدا الزمان وأن يحملتا معناه، وهما:

(¹) ابن السراج، الأصول في النحو 38/1.

(²) ابن الخليل، الكافية في النحو 9/1.

(³) المصدر نفسه، 9/1.

(⁴) المصدر نفسه، 11/1.

(⁵) ابن عصفور، المقرب 45/1-46.

1. أسماء الزمان أو الوقت، مما يصلح أن يقع ظرفاً من مثل اليوم والساعة، مما يعتبر وحدات قياس للزمن، ويدل عليه دلالة معجمية فلسفية.
2. أسماء الأحداث (المصادر):

أما بالنسبة إلى النوع الأول، فقد فرق النحاة بين زمن الفعل وزمن هذه الأسماء التي سموها ظروف زمان، ومما قاله ابن السراج في هذا، (فإن قلت أن في الأسماء مثل اليوم واللييلة والساعة وهذه أزمنة، فما الفرق بينها وبين الفعل؟ قلنا: الفرق أن الفعل ليس زماناً فقط، كما أن اليوم زمان فقط، فالיום معنى مفرد للزمان، ولم يوضع مع ذلك لمعنى آخر، ومن ذلك أن الفعل قد قسم بأقسام الزمان الثلاثة: الماضي والحاضر والمستقبل. فإذا كانت اللفظة تدل على زمان فقط فهي اسم، وإذا دلت على معنى وزمان محصل فهي فعل، وأعني بالمحصل الماضي والحاضر والمستقبل⁽¹⁾). وكأني بابن السراج يفرق في هذا بين ما سميناه الزمن الفلسفي والزمن النحوي، ومنه نفهم:

1. أن الزمان كل معنى الظرف، وبعض معنى الفعل.
2. أن أسماء الأوقات التي سماها النحويون ظروفأ للزمان غير متصرفة، ومن ثم فهي لا تنبئ عن فوارق الزمن، بل هي تقيس كمية الزمان، أما الفعل فهو متصرف، وبفضل نصريفاته الثلاثة فإنه قادر على أن ينبئ عن كل زمن من الأزمنة الثلاثة.

3. إن زمن الفعل مقترن بحدث وليس زمن الظرف كذلك.

أما بالنسبة للنوع الثاني: أسماء الأحداث أو المصادر، فقد فرق النحاة بين الزمن في هذه الأسماء والزمن في الفعل، وقد أشار ابن يعيش إلى شيء من هذا في

(1) ابن السراج، الأصول في النحو 1/ 38-39.

قوله: (فأما الفعل فكل كلمة تدل على معنى في نفسها مقترنة بزمان، وقد يضيف قوم إلى هذا الحد زيادة قيد فيقولون بزمان محصل، ويرومون بذلك الفرق بينه وبين المصدر، وذلك أن المصدر يدل على زمان، إذ الحدث لا يكون إلا في زمان، وزمانه غير متعين كما هو في الفعل)⁽¹⁾.

ويتابع ابن يعيش تفريقه بين الزمن في الفعل والزمن في المصدر، مبدئياً اعتراضه على هذا الحد الذي زاده بعض النحاة بقولهم، "زمن محصل"، أي زمن معين، لأن ذلك القيد في نظر ابن يعيش مفهوم ضحنا: فهل يقول (والحق أنه لا يحتاج إلى هذا القيد، وذلك من قبل أن الفعل وضع للدلالة على الحدث وزمان وجوده، ولولا ذلك لكان المصدر كافياً فدلالته عليهما من جهة اللفظ، وهي دلالة مطابقة، وقولنا "مقترن بزمان" إشارة إلى أن اللفظ وضع بإزائهما دفعة واحدة، وليست دلالة المصدر على الزمان كذلك، بل هي من خارج، لأن المصدر تعقل حقيقته بدون الزمان، وإنما الزمان من لوازمه، وليس من مقوماته، بخلاف الفعل، فصارت دلالة المصدر على الزمان التزاماً، وليست من اللفظ فلا اعتداد بها، فلذلك لا يحتاج إلى الاحتراز عنه)⁽²⁾.

وقريب من هذا قول السيوطي مفرقاً بين زمن الفعل وزمن المصدر وغيره فهو يقول (والعبرة بالدلالة بأصل الوضع، فنحو مضرب الشول اسم لأنه دال على مجرد الزمان، وكذا الصبح للشرب في أول النهار، لأنه وإن أفهم معنى مقترناً بزمان، لكنه غير معين، وكذا اسم الفاعل والمفعول، لأنهما وإن دلا على الزمان المعين، فدلالتهما عليه عارضة، وإنما وضعا لذات قام بها الفعل، وكذا أسماء

(¹) ابن يعيش، شرح الفصل 2/7.

(²) المصدر نفسه.

الأفعال ونحو نعم وبئس وعسى أفعال لوضعها في الأصل للزمان وعرض تجردها منه⁽¹⁾.

بهذا الكلام يضع السيوطي الزمن فارقاً رئيساً بين الفعل والمصدر حيناً، وبين الفعل والمشتقات بأنواعها حيناً آخر، وكذلك بين الفعل وما هو موضع خلاف بين الأسمية والفعلية، أو الفعلية والحرفية، معتمداً في كل ذلك على أصل الوضع.

ويأتي قول ابن السراج واضحاً في جعل الزمن فارقاً أساسياً في التفريق بين الاسم والفعل، وهو يعرف ويعلل تعريفه، ويقول: (الفعل ما دل على معنى وزمان، وذلك الزمان إما ماض وإما حاضر وإما مستقبل، وقلنا "وزمان" لنفريق بينه وبين الاسم الذي يدل على معنى فقط)⁽²⁾.

ويعد أن يعدد أزمان الفعل، يقول في الاسم: (والاسم إنما هو لمعنى مجرد من هذه الأوقات، أو لوقت مجرد من هذه الأحداث والأفعال)⁽³⁾.

والمعنى المجرد من الأوقات هو المصدر، والوقت المجرد من الأحداث والأفعال هو اسم الوقت مما يصلح ظرفاً للزمان، من مثل اليوم والساعة، وكأنه بهذا يفرق بين الزمن في أمور ثلاثة، الزمن في الفعل، والزمن في المصدر (اسم الحدث)، والزمن في الظرف (اسم الوقت).

ومن تفريقه بين المصدر والفعل من حيث الزمن قوله، والمصدر اسم كسائر الأسماء إلا أنه معنى غير شخص، والأفعال مشتقة منه، وإنما انفصلت عن المصادر بما تضمنت معانياً الأزمنة الثلاثة ولا بتصرفها.

(1) السيوطي، همع الموامع 4/1.

(2) ابن السراج، م، ص 41/1.

(3) المصدر نفسه.

هذا بالنسبة للنحاة القدامى، أما بالنسبة للمحدثين فقد بقي الزمن عنصراً أساسياً للتفريق بين أقسام الكلام، فعندما دعا الدكتور تمام حسان⁽¹⁾ إلى التقسيم السباعي للكلام الاسم والفعل والأداة والصفة والخالفة والظرف والضمير فقد اتخذ الزمن قيمة خلافية تميز بين الأقسام تلك، وتحدث عن الزمن في كل من هذه الأقسام وجوداً وعدماً، وبين الفرق بين الزمن في الفعل وفي هذه الأقسام إن وجد، ولكنه لم يعتمد الزمن وحده فارقاً قطعي الدلالة للتمييز بين تلك الأقسام السبعة التي رآها، بل دعا إلى مراعاة المعنى والمبنى في أن واحد عند النظر في تصنيف الكلمة.

وعلى الرغم مما على هذا التقسيم من تحفظ باعتباره حديثاً جريئاً مخالفاً لما اتفق عليه الأقدمون في تقسيمهم الثلاثي للكلام؛ فقد حل هذا التقسيم كثيراً من مواطن الخلاف التي كانت بين البصريين والكوفيين، وبخاصة بعد أن استقل عن الاسم أقسام جديدة كالظرف والصفة بأنواعها اسم الفاعل واسم المفعول... والضمير، فتخفف الاسم من كثير مما دخل فيه.

ونرى أن نشير هنا إلى أن مثل هذه الدعوات في تقسيم الكلام، لم تخل من سند قديم، فقد تردد بعض النحاة القدامى في تصنيف بعض الكلمات أمي اسم أم فعل أم حرف، في ضوء النظرة والمعيار الذي كانوا يقيمون عليه تقسيمهم، فالفراء يرى أن أقسام الكلمة أكثر من تلك الثلاثة المعروفة، فقد نقل عنه أن "كلاً" ليست واحداً من أقسام الكلام الثلاثة بل هي بين الأسماء والأفعال⁽²⁾.

(1) د. تمام حسان، م، م، ص 88.

(2) انظر ابن السراج، م، م، كلام المحقق ص 222، والأزهري، شرح التصريح على التوضيح 1/ 25.

بهذا تكون قد ميزنا بين زمن الفعل وزمن الاسم بنوعيه: اسم الحدث (المصدر)، واسم الزمان والوقت (الظرف)، أما زمن الفعل فهو تضميني، كما أنه معين بالصيغة، وهو يفيد أحد الأزمنة الثلاثة، كما أنه مقترن بحدث، وهو فيه بأصل الوضع، إذ لا فعل بلا زمن، أما زمن المصدر فهو استلزامي عقلي، لأن الحدث لا يتم إلا في زمن، ولكن المصدر ثابت لا يحمل صيغة متغيرة بتغير الزمن فيه، كما أنه لا يدل على اقتران، أما أسماء الأوقات مما يصلح ظرفاً من مثل اليوم والساعة فزمنها معجمي وسيأتي الحديث عنها مفصلاً في حينه.

الزمن وظاهرة الاشتقاق:

الاشتقاق من أغنى وسائل الإثراء والنمو التي تلجأ إليها اللغات لاستيعاب حاجات الفكر ومطالب الحياة المادية، ولعلها من أبرز خصائص اللغة العربية، ونظرة إلى معاجم اللغة العربية تبين فضل ظاهرة الاشتقاق على اللغة في إثراء مفرداتها، وتوسيع دائرتها.

والاشتقاق بأبسط معانيه أن تأخذ من أصل واحد عدة صيغ، تختلف في مبانيها وما فيها من زيادات تبعاً للمعاني التي تراد منها نحو "كتب كاتب مكتوب كتابة مكتبة...".

واختلف البصريون والكوفيون فيما هو الأصل في مجموع الكلمات التي تشترك في جذر واحد. قال البصريون إن المصدر أصل المشتقات جميعاً، وقال الكوفيون إن الفعل الماضي هو الأصل. واعتمد الفريقان على حجج وأراء كثير منها يحمل الوجهة والسداد، وبعضها جاء قائماً على التمحّل. وقد اعتمدوا في تعليلاتهم على المعنى حيناً، وعلى المبنى حيناً آخر، وكتب النحو غنية بذلك الجدل

المشهور الذي سببته فكرة الاشتقاق، وما كتاب "الأنصاف في مسائل الخلاف" إلا واحد من تلك الكتب.

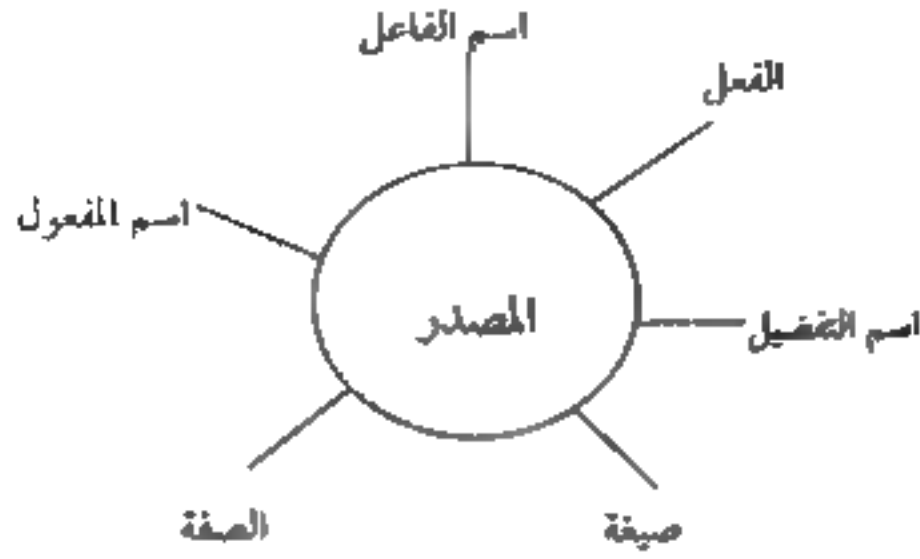
ولما كان الحدث مشتركاً بين المصدر والفعل، فليس ثمة إلا الزمن يقف سبباً في هذا الخلاف، فالفعل عند البصريين اشتق من المصدر خدمة لفكرة الزمن.

ولم يسلم النحاة المحدثون من هذا الخلاف، فتشيع بضعمهم لهؤلاء، وبعضهم لأولئك، ووقف فريق ثالث يأخذ على القدماء إلحاحهم في هذه المسألة، ومن هؤلاء الدكتور تمام حسان⁽¹⁾ الذي لا يرى رأي البصريين ولا رأي الكوفيين، ولا يرى أن ينظر للمسألة من الزاوية الصرفية، بل من الزاوية المعجمية، ولما كان كل من المصدر والفعل يتضمن الجذور المشتركة، فكلاهما مشتق من تلك الجذور، فالجذور المشتركة التي كونت رحماً بين المشتقات جميعاً هي أصل المشتقات، وليس المصدر وليس الفعل.

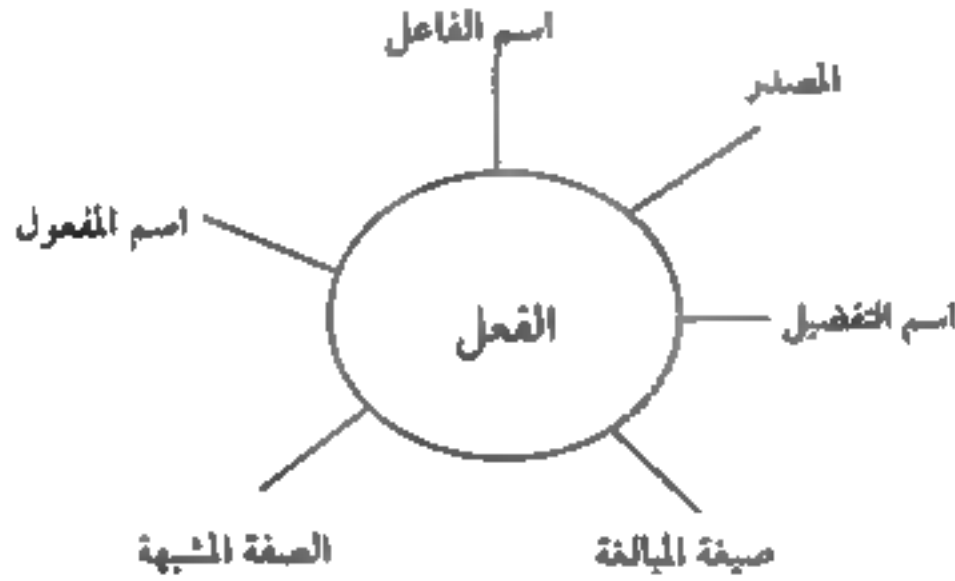
وكان بإمكان هذا الرأي أن يوفق بين الرأيين، وأن يكون هو المختار عندنا، لولا أنه لا يخلو من نقص، إذ ينسب الأصل إلى ما لا معنى له، لأن جذور الكلمة حروف متقطعة، وغير مرتبة في صيغة معينة وهي بذلك لا تحمل معنى. ويبقى هذا الرأي محاولة جادة يقدمها المحدثون لمعالجة قضية نحوية شغلت النحاة طويلاً، من غير أن يصلوا فيها إلى رأي حاسم.

(1) د. تمام حسان، م. م.، ص 169.

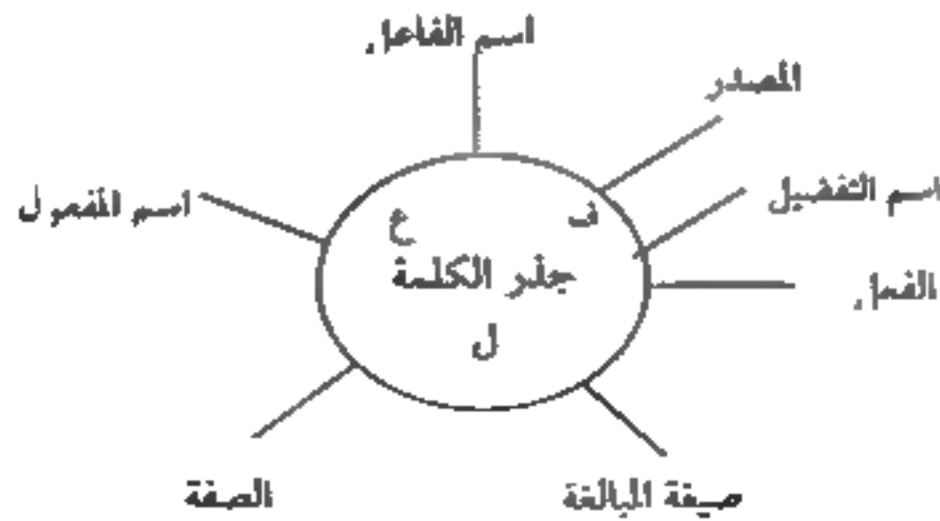
ويمكن أن تمثل هذه الآراء الثلاثة بالأشكال التالية:



أ. عند المصريين:



ب. عند الكوفيين:



ج. عند المحدثين:

(د. تمام حسان)

الزمن الصرفي والزمن النحوي

لا بد من التفريق بين زمن الفعل المفرد وزمن الجملة العربية كاملة، وبمعنى آخر لا بد من التفريق بين نوعين من الزمن هما: الزمن الصرفي والزمن النحوي.

الزمن الصرفي

الحديث عن الزمن الصرفي هو الحديث عن الزمن في الفعل المستقل خارج السياق، وقد بينا أن الفعل هو الوحيد من بين أقسام الكلام الذي يستطيع منفرداً أن يدل على الزمن، أما داخل السياق فقد يتنافس المصدر أو الصفة، وعندئذ يكون الزمن للجملة كاملة، ونسميه زمناً نحوياً.

والفعل في حالة الأفراد يفيد الزمن القطعي، وذلك بفضل صيغه التي يتصرف إليها أي بفضل أقسامه، وهي عند البصريين: الماضي والمضارع والأمر، وصيغها (فعل يفعل الفعل)، وهي عند الكوفيين: الماضي والمستقبل والدائم، وصيغها (فعل يفعل فاعل).

وقد اهتم النحاة بالفعل، ودرسوه من أوجه متعددة، ووجدوه ينهض بكثير من الأعمال، فهو صاحب العمل، بل هو أقوى العوامل، إذ يرفع فاعلاً وينصب مفعولاً، بل ينصب سائر المنصوبات كالمفاعيل والحال، مما سماه النحاة "فضلات"، وهو يعمل متقدماً ومتأخراً، ظاهراً أو مقدرأ، وهو ينبئ عن الزمن بصيغه المختلفة⁽¹⁾.

(1) انظر إبراهيم السمرائي، الفعل زمانه ومادته ص 15.

والعربية ليست متفرقة في هذا، فكثير من اللغات ترى في الفعل مادة أساسية في البناء اللغوي، ولئن أمكن للجملة العربية أن تكون جملة بغير الفعل، فإن اللغة الإنجليزية لا تتوافر على جملة بغير فعل، سواء أكان فعلاً أصلياً أم فعلاً مسانداً، بل أن النحو الإنكليزي يرى الفعل قلب الجملة، فالجملة عندهم مجموعة من الكلمات تحتوي فعلاً وتفيد معنى تاماً، وليس في اللغة الإنكليزية جملة اسمية وأخرى فعلية، وإن كانوا يقدمون الفعل في حالة الاستفهام.

الفصل الأول

الزمن الصرفي والزمن النحوي

.

الزمن الصرفي والزمن النحوي

ولما كان الزمن العربي منوطاً بالفعل مفرداً خارج السياق، فإن الأمر يستوجب منا النظر في الفعل وصيغه عن البصريين والكوفيين، لنرى على أي أساس كان ذلك التقسيم وتلك التسميات، وإلى أي حد احترم الفريقان فكرة الزمن وهم ينظرون في الفعل ويقسمونه.

ونود أن نشير مسبقاً إلى أمرين:

1. أن النحاة لم يتكلموا على زمن صرفي وآخر نحوي، بل نظروا في الفعل حيثما ورد، وأطلقوا فيه أحكامهم لتكون شاملة، تصدق في الفعل مفرداً وفي الجملة، ويظهر هذا في إعطائهم كلاً من المضارع والأمر داليتين زمنيتين هما الحال والاستقبال ثم تركوا لكل سياق صلاحية أي الداليتين الزمنتين هي المقصودة.

2. إن بعض النحاة لم يتخففوا من المفهوم الفلسفي للزمن، وهم ينظرون إليه نظرة نحوية لغوية، يظهر هذا في تحليلاتهم في تقسيم الفعل إلى أقسامه الثلاثة الماضي والمضارع والأمر، أو في تقيمه إلى قسمين هما الماضي والمستقبل، وإنكارهم الحال، كما يظهر في تسمياتهم له واختلافهم في الدلالة الزمنية لكل قسم من أقسامه، وكذلك في قولهم أي الأفعال أقدم، أهر الماضي أم الحال أم المستقبل.

لقد حرص النحاة أولاً أن يكون الفعل بأقسامه كافياً وقادراً على استيعاب الزمن الفلسفي بأبعاده الثلاثة الماضي والحاضر والمستقبل. فأوجدوا للفعل العربي

صينه الثلاث فعل يفعل افعل، كما هو الشأن عند البصريين، وفي هذا المعنى يقول ابن يعيش:

(لما كانت الأفعال مساوقة للزمان، والزمان من مقومات الأفعال، توجد عند وجوده، وتتعدم عند عدمه انقسمت بأقسام الزمان، ولما كان الزمان ثلاثة: ماض وحاضر ومستقبل، وذلك من قبل أن الأزمنة حركات القللك، فمنها حركة مضت، ومنها حركة لم تأت بعد، ومنها حركة تفصل بين الماضية والآتية، كانت الأفعال كذلك ماض ومستقبل وحاضر)⁽¹⁾.

وقال ابن السراج: (الفعل ما دل على معنى وزمان، وذلك الزمان إما ماض وإما حاضر وإما مستقبل)⁽²⁾.

ويتحدث الزجاجي عن الفعل فيقول: (الأفعال ثلاثة، فعل ماض وفعل مستقبل وفعل في الحال يسمى الدائم. فالماضي ما حسن فيه أمس، نحو قام وقعد وانطلق، وما أشبه ذلك، والمستقبل ما حسن فيه غدا كقولك: أقوم ويقوم وما أشبه ذلك، وأما فعل الحال فلا فرق بينه وبين المستقبل في اللفظ، كقولك: زيد يقوم الآن ويقوم غدا)⁽³⁾.

ولأنه لا فرق في اللفظ بين فعل الحال والفعل المستقبل، فإن الزجاجي يقول في موضع آخر: (الفعل على الحقيقة ضربان كما قلنا، ماض ومستقبل)⁽⁴⁾.

(1) ابن يعيش، شرح المفصل 7 / 4.

(2) ابن السراج، الأصول في النحو 1 / 41.

(3) الزجاجي، الجمل ص 17.

(4) الزجاجي، الإيضاح في علل النحو 86.

وهكذا فالفعل الدائم عند الزجاجي غير الفعل الدائم عند الكوفيين، فهو يتفق معهم في التسمية، لكنه يختلف وإياهم في الصيغة، كما أنه يختلف عن البصريين لأنه يسقط فعل الأمر.

وعما قاله السيوطي: (الفعل ثلاثة أقسام، خلافاً للكوفيين في قولهم قسمان، وجعلوا الأمر مقتطعاً من المضارع، والأمر مستقبل أبداً، لأنه مطلوب به حصول ما لم يحصل أو دوام ما حصل)⁽¹⁾.

والفعل عند جمهور الكوفيين ماض ومضارع ودائم، والدائم عندهم هو ما سماه البصريون "اسم الفاعل" وهو من الثلاثي على وزن "فاعل". وقد اسقط الكوفيون فعل الأمر، ولم يعتبروه قسيماً للماضي والمضارع، وإنما هو مقتطع "من المضارع". وهكذا فهم يتفقون والبصريين على صيغتي "فعل يفعل" قال الأزهرى: ("الفعل جنس تحته ثلاثة أنواع عند جمهور البصريين، ونوعان عند الكوفيين والاختلاف، بإسقاط الأمر بناء على أن أصله مضارع)⁽²⁾. وقد اشترط الفراء - وهو أبرز الكوفيين - اشترط في صيغة "فاعل" لتكون فعلاً دائماً أن تكون عاملة، وإلا فهي اسم فاعل)⁽³⁾.

هذه تقسيمات النحاة للفعل، وتعليقاتهم لتلك التقسيمات والتسميات، ولقد كان النحاة في غاية الدقة، إذ لم يكتفوا بالمعنى وهم يتحدثون عن الفعل وعن الزمن، بل راعوا جانب المبنى فجعلوا لكل فعل علامات فارقة، فكانت تلك العلامات قيوداً تحول دون دخول الفعل في غيره، أو دخول غيره فيه، فمن علامات الفعل الماضي قبول إحدى التاءين، تاء التانيث وتاء الفاعل، ومن علامات المضارع

(1) السيوطي، معجم الموامع 7/1.

(2) الأزهرى، شرح التصريح على التوضيح 44/1.

(3) انظر د. إبراهيم السامرائي، م. س. 2، نقلاً عن الفراء. معاني القرآن الكريم 45/1.

قبوله لم ولن، ومن علامات فعل الأمر قبوله نون التوكيد في آخره مع دلالة على الأمر⁽¹⁾.

وهذه القيود تميز الفعل عن كل ما يمكن أن يشاركه في الدلالة على الزمن، من مثل اسم الفاعل واسم الفعل والمصدر. ونحن إذا فرغنا أقوال النحاة السابقة في الفعل وأقسامه وتسمياته ودلالاته وجدناها كالتالي:

(1) انظر السيوطي، م. ص 6/1-7.

أقسام الفعل

البصريون:	التسمية	الماضي	المضارع	الأمر
	الصيغة الزمن	فعل الماضي	يفعل الحال أو الاستقبال	أفعل الحال أو الاستقبال
الزجاجي	التسمية الصيغة الزمن	الماضي فعل الماضي	الدائم يفعل (الآن) الحال	المستقبل يفعل (غداً) الاستقبال
السيوطي	التسمية الصيغة الزمن	الماضي فعل الماضي	المضارع يفعل الحال	الأمر أفعل الاستقبال
الكوفيون	التسمية الصيغة الزمن	الماضي فعل الماضي	الحاضر يفعل الحال	الدائم فاعل المستمر
الفراء	التسمية الصيغة الزمن	الماضي فعل الماضي	الحاضر يفعل الحال	الدائم فاعل (العامل) المستمر

ولسنا بصدد استعراض ما قاله كل نحوي في الفعل وأقسامه، ولكن الملاحظ أن معظم هؤلاء النحاة قد تحدثوا عن الفعل وكأنهم يتحدثون عن الزمان، وأن تقسيمهم للفعل جاء متأثراً بفكرة الزمان، ولما كان الزمان مرتبطاً بالفعل فقد طالبوا الفعل أن يتشقق ويتصرف ليتوَّعَب هذه الأبعاد الزمنية الثلاثة الماضي والحاضر والمستقبل، حتى إذا وجدوا معنى الزمن في اسم الفاعل نسبوه إلى الأفعال، وبدلاً من أن تكون التسمية لصيغة الفعل التي تميزه عن غيره جعلوا التسمية لزمن الفعل لا لصيغته فالماضي والمستقبل والدائم أقسام للزمان قبل أن تكون أقساماً للفعل.

- وقبل أن نبعد عن الجدول السابق نود أن نستنتج منه الملاحظات التالية:
1. النحاة لم يفرقوا بين زمن صرفي وزمن نحوي، وإن نظروا إليه نظرة تختلف عن الفعل في الجملة.
 2. التقسيم الثلاثي للفعل جاء لتغطية أبعاد الزمان الفلسفي الماضي والحاضر والمستقبل.
 3. المضارع والأمر تسميتان بصريتان وهما تسميتان تقومان على أساس الشكل والمبنى، إذ التسمية للصيغة وليس للزمن الذي تدل عليه.
 4. الفعل الماضي هو الفعل الوحيد الذي اتفق عليه النحاة، وهو الوحيد الذي تتفق صيغته وزمانه، أو يتفق فيه المعنى والمبنى.
 5. الدائم والمستقبل تسميتان كوفيتان تقومان على أساس فكرة الزمن.
 6. الفعل الدائم مختلف على فعليته وعلى دلالاته الزمنية وعلى بنائه أو صيغته، فهو عند الكوفيين صيغة فاعل وعند الفراء صيغة فاعل العاملة، وعند الزجاج صيغة يفعل متبوعة بالقرينة اللفظية، ويختلف على دلالاته الزمنية أهى الحال أم الاستقبال أم الماضي أم الاستمرار والثبات.

7. فعل الحال يتردد فيه بعض النحاة لأنهم يترددون في زمن الحال.
8. البصريون ينكرون الفعل الدائم ويعتبرونه اسم فاعل، أي نوعاً من الصفة، والكوفيون ينكرون فعل الأمر ويعتبرونه مقتطعاً من المضارع.
9. بعض الصيغ لها أكثر من دلالة زمنية مثل يفعل وأفعل، إذ تصلحان للحال والمستقبال، وبعض الأزمنة لها أكثر من صيغة كزمني الحال والمستقبال.
10. بعض المسميات، لها أكثر من اسم، كما هو الشأن في الفعل المضارع أو الحاضر أو الحال. وعلى ضوء هذا، ومن خلال ما قرأنا في كتب النحور حول الفعل وأقسامه وأزمته وصيغته فنحن أمام مدرستين:
- 1- مدرسة انطلقت في تسمياتها لأقسام الفعل من فكرة الزمن، ولما كان الزمان ماضياً وحالاً ومستقبلاً فكذلك هو الفعل ماضٍ وحال "دائم" واستقبال، ذلك لأن الفعل عندهم كفيل بالدلالة على الزمان، وهذه هي المدرسة الكوفية. ولهذا فقد أنكر الكوفيون فعل الأمر، لأن الأمر لم يقع في زمن معين، كما أن لا دليل على وقوعه في المستقبل، وإنما هو صيغة طلب، والطلب قد يتحقق وقد لا يتحقق، كما أنه من الناحية الشكلية مقتطع من المضارع.
- 2- مدرسة لم تهمل فكرة الزمن عند تسميتها لأقسام الفعل، ولكنها لم تقم بتسمياتها على أساس الزمن، لأن دلالة الصيغ على الزمن لا تثبت دائماً، ولهذا نظرت لاعتبارات أخرى تتعلق بالشكل والمبنى والإعراب، فسمت المضارع مضارعاً لمضارعه أي مشابهته للاسم، وسمت الأمر أمراً لأن صيغته ترد في مقام الأمر، وهذه هي المدرسة البصرية. ولكن هذه المدرسة كسرت قاعدتها حين سمت الفعل الماضي ماضياً لأن هذه التسمية قائمة على أساس الزمن، وبهذا اتفقت المدرستان البصرية والكوفية في هذا الفعل وهذه التسمية أعني "الماضي".

والسؤال الذي يطرح: أي المدرستين أقرب إلى الصواب وأجدر بالاتباع؟
والسؤال بشكل آخر، لما كان لكل فعل صيغته وزمنه، أكان جديراً أن يسمى الفعل
تبعاً لصيغته أم تبعاً لزمنه؟ قد يكون الجواب السريع أن الأجدر أن تكون تسمية
الفعل على أساس الزمن الذي يفيد، كما صنع الكوفيون، فسموا صيغة "فعل"،
فعلاً ماضياً لأنها تدل على الزمن الماضي، وسموا صيغة "يفعل" فعلاً مستقبلاً
لأنها تدل على الزمن الحاضر أو الحال، ولكن هل تحتفظ هذه الصيغ بهذه الأزمنة
دائماً مفردة وفي جملة؟، وهل تحتفظ بهذه الأزمنة في جميع الجمل؟ أم أن زمن
الصيغة يتوقف على نوع الجملة التي هي فيها؟ هل تدل صيغة "فعل" دائماً على
الزمن الماضي؟ وما دلالة الفعل الماضي في الأمثلة التالية:

﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ جَيْبَتْهُمْ تَوَلَّوْا أَشْوَكَ﴾⁽¹⁾.

تعس عبد الدينار وعبد الدرهم⁽²⁾.

أطال الله بقاءك، ونفعك، ونفع بك.

جاء الفعل الماضي في هذه الأمثلة ماضياً في صيغته، لكنه جاء فيها جميعاً دالاً
على الزمن المستقبل.

وماذا عن الفعل المستقبل هل يدل دائماً على الزمن المستقبل كما رآه
الكوفيون، وما دلالة في قوله تعالى:

- ﴿لَمْ يَكِلِدْ وَلَمْ يُؤَلِّدْ﴾⁽³⁾.

(1) سورة الإنسان، 19/76.

(2) الجراحى، كشف الحفاء ومزيل الإلباس 366/1.

(3) سورة الصمد، آية 3.

- ﴿أَرْحَبَيْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاءُوا بِكُمْ وَيَعْلَمَ

الصَّابِرِينَ﴾ (1)

لقد جاء الفعل المستقبل في هذه الأمثلة يدل على الزمن الماضي. ومعنى هذا أن الفعل لا يحتفظ بدلالته الزمنية داخل السياق، وإن كان يحتفظ بها في حالة الأفراد حيث يكون الفعل كلمة مستقلة، وحتى في حالة الأفراد فليس إلا الفعل الماضي يدل دلالة قطعية؟ أما المضارع والأمر فيصلح كل منها حسبما ذكر النحاة. للزمن الحاضر أو المستقبل.

أتينا بهذه الأمثلة لنبين أن مدرسة الكوفيين التي أقامت تسمية الفعل على أساس الزمن لم تكن في جانب الصواب، وقد تمنينا لها أن تكون، لما للزمن من قيمة في معنى الفعل وفي تشكيل اللغة، ولكن الواقع العملي والتطبيقي لم يكن كما أرادوا، لأن الاستعمال والسياق وما فيه من قرائن متنوعة قد يغير الزمن الأصلي للصيغة.

لقد كان بإمكان الكوفيين أن يكونوا محقين لو احتفظت الصيغة بدلالاتها، ولو اسعفتهم النصوص القرآنية والأحاديث النبوية وكلام العرب من شعر ونثر، وهم الذين يعتمدون السماع في إقامة قواعدهم. ولما كان الأمر على غير ذلك وكانت الصيغة لا تثبت على دلالتها الزمنية، كان لابد أن تقوم تسمية الفعل على أساس واحد. لقد أقام البصريون تسميتهم الفعل المضارع على أساس الشكل والصيغة نسبه مضارعاً لمضارعه للاسم، وهذه تسمية شكلية، كما أقاموا تسمية فعل الأمر على أساس المعنى.

(1) سورة آل عمران، 142/3.

وقد قال ابن يعيش: (هذا القليل من الأفعال يسميه النحويون المضارع، ومعنى المضارع المشابه يقال: ضارعت وشابته وشاكلته وحاكته إذا صرت مثله... والمراد أنه ضارع الأسماء أي شابهها بما في أوله من الزوائد الأربع وهي الهمزة والنون والتاء والياء فأعرب لذلك⁽¹⁾).

وهكذا لما شابه الفعل الاسم شكلاً شابهه في صفة الإعراب التي هي أصلاً للاسم، أما فكرة الزمن فلم تكن واردة في هذه التسمية، وحق لها ألا تكون لأن دلالة الصيغة على الزمن غير ثابتة، ولكن البصريين لم يلتزموا المنهج نفسه حينما سموا صيغة "فعل" فعلاً ماضياً، لأن هذه تسمية زمنية وليست شكلية، وقد اتفقوا مع الكوفيين في هذه التسمية، بل إن الماضي كما أشرنا سابقاً هو الذي اتفق عليه النحاة جميعاً اسماً وصيغة ودلالة.

أما تسمية الأمر امرأ - وهو معنى من معاني الطلب - فهي تسمية قائمة على أساس المعنى، ولما كان الطلب فيها لما يتحقق بعد، فقد أصبح لازماً أن يكون فعل الأمر دالاً على الاستقبال.

والدكتور تمام حسان يرى أن تسمية الأمر قائمة على فكرة الزمن باعتبار أن الزمن مفهوم من معنى الأمر الذي تؤديه، ولكتنا لا نراها كذلك، إذ إن الأمر طلب ما كان له أن يتحقق إلا بعد التلفظ به، وقد يتحقق وقد لا يتحقق، وهو الذي سماه سيبويه "بناء ما لم يقع"⁽²⁾. وأين وضح مفهوم الزمن في اصطلاح الأمر، منه في اصطلاح الماضي والمستقبل والماتم.

إذن فتسميات الكوفيين إن صححت فتصح في الأفعال المفردة، ولا تصح دائماً في السياق، كما أن تسميات البصريين للفعل ليست قائمة على أساس واحد، فهم

(1) ابن يعيش، م. ص 6/7.

(2) انظر سيبويه، م. ص 12/1.

عندما سموا الماضي ماضياً نظروا إلى الزمن، وعندما سموا المضارع مضارعاً نظروا إلى الشكل والإعراب، بعيداً عن الزمن، وعندما سموا الأمر أمراً انصرفوا إلى المعنى المستفاد.

ولم يأت المحدثون بجديد في أقسام الفعل وتسمياته، وليس مطلوباً منهم ذلك، وإنما رجحوا رأياً على رأي، وتحزبوا لمدرسة دون أخرى، وتجاوزوا نقول مدرسة، فالزجاجي خالف البصريين في هذه القضية، وهو بصري، إذا أسقط فعل الأمر، والفراء، وهو من أبرز الكوفيين، خالف الكوفيين حين اشترط في الفعل الدائم أن يكون عاملاً.

ونشير هنا لثلاثة من المحدثين هم: تمام حسان و إبراهيم السامرائي و مهدي المخزومي، إذ وقف أحدهم إلى جانب البصريين، ووقف الثاني والثالث إلى جانب الكوفيين.

أما تمام حسان فقد بارك للبصريين تسميتهم للمضارع مضارعاً، وتمنى لو أن النحاة فعلوا الشيء نفسه في صيغتي (فعل ويفعل) وسموها تسميتين بعيدتين عن الزمن، والسبب عنده هو فيما بينا من أن الصيغ لا تطرد في دلالاتها الزمنية. وهو يقول: (لقد كان النحاة العرب على حق في تسميتهم المضارع، لأن هذه التسمية ذات دلالة شكلية لا زمنية، فهم يقولون: إنما سمي المضارع مضارعاً لمضارعه المشتق من حيث إعرابه وشكله، ولو جرت التسمية في الماضي والأمر على هذا النمط لخلت اصطلاحات الزمن في اللغة العربية من عدوى التفكير في الزمان، ولكان اللاحقون من النحاة أقدر على تخليص النحو من برائن الفلسفة⁽¹⁾).

(1) د. تمام حسان، متاهج البحث في اللغة ص 212.

وعلى غير رأيه يقف السامرائي الذي يتحمس لتسميات الكوفيين للمفعّل، وهي التسميات القائمة على أساس الزمان، فيقول:
(ومن أجل هذا كان الكوفيون أشدّ اتصالاً بالعلم اللغوي من خصومهم البصريين في تقسيم الفعل، فقد قسموا الفعل باعتبار دلالة الزمانية إلى ماضٍ ومستقبل ودائم⁽¹⁾).

ويقول في موضع آخر: (*ويبدو لنا أن الكوفيين على حق في إبعاد الأمر أن يكون قسماً للماضي والمستقبل، وذلك أن فعل الأمر طلب، وهو حدث كسائر الأفعال، غير أن دلالة الزمنية غير واضحة، ذلك أن الحدث في هذا "الطلب" غير واقع إلا بعد زمان التكلم، وربما لم يترتب على هذا الطلب أن يقع حدث من الأحداث⁽²⁾).

يذكر السامرائي هذا على الرغم من إشارته أو اعترافه أن صيغ الفعل وأبنيتها قد لا تنبع عن الدلالة الزمنية التي وضعت لها إذا دخلت في السياق فيقول: (غير أن الصعوبة في هذا الأمر أن أبنية الفعل العربي لا تفصح عن الزمان كما تشير مصطلحاتها، فقد عرفنا أنهم قسموا الفعل إلى ماضٍ ومضارع (والمراد الحال والاستقبال)، وأمر، وقد قلنا مقالتنا في هذا التقسيم البصري، وكيف أن الأمر لا يمكن أن يكون قسماً للماضي والمستقبل، ومقالة الكوفيين في تقسيم الفعل إلى ماضٍ ومستقبل ودائم، ولكن الفعل في الاستعمال نهياً له أن يجري في طريق آخر، فقد يشار ببناء فعل إلى غير الزمن الماضي، كما يشار ببناء يفعل وفاعل إلى دقائق زمنية واضحة⁽³⁾).

(1) د. إبراهيم السامرائي، م. م. ص 19، وتنمية اللغة ص 203.

(2) د. إبراهيم السامرائي، تنمية اللغة 206.

(3) إبراهيم السامرائي، م. م. ص 207.

أما المخزومي فيرى رأي الكوفيين في تقسيم الفعل إلى ماض وحاضر ودائم، أو ما كان على مثال: فعل يفعل فاعل، وهو كأنه يتحدث عن زمن صرفي، وزمن نحوي في الجملة، ولكنه يجترس فيستعمل عبارة: ("الفعل في العربية ثلاثة أقسام":

1. ما كان على مثال "فعل" وهو ما يسمى بالفعل الماضي، وهو الذي يدل في أغلب استعمالاته على وقوع الحدث في الزمان الماضي، وله دلالات زمنية مختلفة.

2. ما كان على "يفعل" وهو ما يسمى بالفعل المضارع، وهو الذي يدل في أكثر استعمالاته على وقوع الحدث في زمن التكلم.

3. ما كان على مثال "فاعل" وهو الذي يسميه البصريون اسم الفاعل ويسميه الكوفيون "الفعل الدائم"، وهو فعل حقيقة في معناه وفي استعماله، إلا أنه يدل في أكثر استعمالاته على استمرار وقوع الحدث ودوامه⁽¹⁾.

(1) مهدي المخزومي، في النحو العربي قواعد وتطبيق ص 21، 22، 23.

زمن الفعل المفرد

ذكرنا أن النحاة نسبوا الزمن إلى الفعل وصيغته الثلاث، بل إنهم نسبوا الفعلية إلى كل ما لمسوا فيه معنى الزمن، كما صنع الكوفيون باسم الفاعل. وقد وقع الخلاف بينهم في تصنيف بعض الكلمات الأسماء هي أم أفعال أم حروف، نظراً لتجردها من فكرة الزمن، أو لتحقيق فكرة الزمن منها، ومن ذلك خلافهم في أسماء الأفعال ونعم وينس وعسى، وكلا، وليس. وهكذا تلخصت عندهم فكرة الزمن في الفعل وصيغته، وقد ربطوا بين الزمن والصيغة ربطاً وثيقاً.

ومن أقوالهم في هذا ما قاله أبو حيان في الفعل (إنه يدل على الحدث بالفظه وعلى الزمن في بنيته، أي كونه على شكل مخصوص، لذلك تختلف الدلالة على الزمان باختلاف الصيغ، ولا تختلف الدلالة على الحدث باختلافهما⁽¹⁾).

ويقول ابن عصفور (والفعل لفظ يدل على معنى في نفسه، ويتعرض ببنيته للزمان⁽²⁾).

وهذان القولان ينسبان إلى صيغة الفعل القدرة على الدلالة الزمنية. وهذا يصح في الفعل المفرد والصيغة المفردة، إذ عندما صرف الفعل إلى صيغته الثلاث فإنما صرف ليبدل على الأزمنة الثلاثة.

وهذان القولان وما هو في معناه من أقوال النحاة لا يكونان دقيقين عندما يكون الفعل في التركيب أو الاستعمال، والسياق هو الوجه الأمثل لاستقراء طرائق اللغة وقوانينها، واستبانة ما يتوافق فيها وما يتنافر. إن الصيغة وهي واقعة في

(1) السيوطي، الاقتراح، ص 10.

(2) ابن عصفور، م - س 1 / 45.

السياق، قد تختلف دلالتها الزمنية عما كانت عليه في حالة الأفراد، فقد تأتي لتفيد أزمنة أخرى متغيرة، تبعاً لنوع الجملة وما فيها من قرائن لفظية ومعنوية وحالية، فقد تدل صيغة الماضي على الحال والاستقبال، كما في الجملة الشرطية وجملة الدعاء وجملة التحضيض، وكما في الجملة المثبتة، إذا أريد بها الثبوت والتحقق وتقريب المستقبل من أذهان المستمعين، وقد تدل صيغة المضارع على الزمن الماضي، كما هو الحال إذا سبقتها بعض الأدوات مثل لم، لما، كان.

ونرد قول النحاة بأن الفعل يدل على الزمن بصيغته وذلك لأسباب متعددة نلخصها في الأمور التالية التي سنتناقشها هنا، وفي موضع آخر.

1- إن كلاً من صيغة المضارع وصيغة الأمر - وبأصل وضعهما في حالة الأفراد وحسب ما ذكر النحاة - مؤهلة لدلالة على زمنين هما الحال أو الاستقبال، ولا تستقر الصيغة على واحد مهما إلا في السياق.

2- إن دلالة الصيغة الواحدة بل الفعل الواحد تختلف من سياق إلى آخر.

3- إن الصيغة قد تتخلى عن دلالتها الزمنية الأصلية لتفيد زمناً جديداً في السياق.

4- قد لا يراد بالصيغة زمن معين محدد، بل قد يراد بها عموم الزمان، وذلك فيما يتعلق بالطبائع البشرية والحقائق الكونية والأحكام الدينية والأمور المألوفة.

5- الصيغ الثلاث "فعل يفعل افعل" لا تنبئ عن دقائق الزمن التي ينبئ عنها السياق بكامله، فالسياق يعطينا بالنظر إلى الزمن والجهة التي يجري فيها، أنواعاً متعددة من الزمن النحوي، وجعلها الدكتور تمام حسان ستة عشر نوعاً ووجدناها أكثر من ذلك موزعة بين الماضي والحال

والاستقبال، كما أن الصيغ الثلاث وحدها لا توجد علاقة بين فعل وفعل أو حدث وحدث، ومن ثم فهي لا تنبع عن أقسام الزمن السبعة التي يتحدث عنها بعض النحويين المحدثين المتأثرين بالتفكير الفلسفي فيشرون إلى سبعة أنواع من الزمن هي: قبل الماضي - الماضي - بعد الماضي - الحاضر - قبل المستقبل - المستقبل - بعد المستقبل⁽¹⁾.

6- إن الاختصار على الصيغة في الكشف عن الزمن يحرمنا من رافدين مهمين للزمن النحوي في السياق وهما المصدر والصفة بأنواعها، فهذان النوعان لا يفيدان زمناً معيناً في حالة الأفراد ولكنهما يفيدانه في الجملة. هذه الأمور الستة نجعلنا لا نطمئن إلى قول النحاة بأن الصيغة تدل على زمن الفعل.

ولكن إن قبلنا هذا فإنما نقبله في الفعل المفرد، وفي مجال ما أسميناه الزمن الصرفي، وهو زمن الصيغة المفردة للفعل، أما الزمن النحوي، وهو الباب الأوسع لفهم الزمن في اللغة، فمجاله الجملة العربية بأنواعها.

ونتحدث هنا عن القضية الأولى من بين القضايا الست ونرجى الحديث عن البقية إلى حيث موقعها في الزمن النحوي.

أما بالنسبة للقضية الأولى فقد اختلف النحاة في دلالة الفعل المضارع "يفعل" على الزمن، رأها بعضهم للاستقبال ورأها آخرون للحال، ورأها الجمهور صالحة للحال والاستقبال ولا يخلصها لواحد منهما إلا القرينة.

وقد ذكر السيوطي في همع الموامع خمسة آراء في زمن الفعل المضارع، فهو يقول: (في زمان المضارع خمسة أقوال:

(1) انظر د. إبراهيم أنيس، من أسرار اللغة ص 167-168.

أحدها: أنه لا يكون إلا للحال، وعليه ابن الطراوة، قال: لأن المستقبل غير محقق الوجود فإذا قلت: زيد يقوم غداً فمعناه ينوي أن يقوم غداً.

الثاني: أنه لا يكون إلا للمستقبل، وعليه الزجاج، وأنكر أن يكون للحال صيغة لقصره، فلا يسمع العبارة، لأنك بقدر ما تنطق بحرف من حروف الفعل صار ماضياً، وأجيب بأن مرادهم بالحال الماضي غير المتقطع لا "الآن" الفاصل بين الماضي والمستقبل.

الثالث: وهو رأي الجمهور وسيبويه: إنه صالح لهما حقيقة، فيكون مشتركاً بينهما لأن إطلاقه على كل منهما لا يتوقف على مسوغ، وإن ركب بخلاف إطلاقه على الماضي فإنه مجاز لتوقفه على مسوغ.

الرابع: أنه حقيقة في الحال، مجاز في الاستقبال: وعليه الفارسي وابن أبي ركب، وهو المختار عندي بدليل حمله على الحال عند التجرد من القرائن، وهذا شأن الحقيقة، ودخول السين عليه لإفادة الاستقبال. ولا تدخل العلامة إلا على الفروع كعلامات التثنية والجمع والتأنيث والنسب.

الخامس: عكسه، عليه ابن طاهر، لأن أصل أحوال الفعل أن يكون متظراً ثم حالاً ثم ماضياً فالمستقبل أسبق فهو أحق بالمثال. ورد بأنه لا يلزم من سبق المعنى سبقية المثال⁽¹⁾.

وبالرغم من أن الجمهور يرى دلالة المضارع على الحال أو الاستقبال، فإن هذا الاختلاف يدل على أن الاعتماد على الصيغة في الدلالة الزمنية إن كانت مفردة، ليس بالأمر الذي يطمأن إليه، ولا هو بالأمر القطعي (إلا مع صيغة الماضي)، وليس إلا القرينة تحدد الدلالة الزمنية للصيغة، ولما كانت السين وسوف

(1) السيوطي، م. م. ص 7/1.

من هذه القرائن التي تخلص المضارع للاستقبال، فقد استنتج بعض النحاة أن عدم وجود السين وسوف مع الصيغة يدل على أن الصيغة المجردة تفيد الحال فتصبح الأفعال أمثال: يلعب ونكتب وتضحك تعني الآن في الزمن الحاضر.

وقد أشار ابن السراج إلى هذا بقوله (والأفعال التي يسميها النحويون المضارعة هي التي في أوائلها الزوائد الأربع الألف والتاء والياء والنون، تصلح لما أنت فيه من الزمان، ولما يستقبل، نحو أكل وتأكّل ويأكّل وتأكّل، فجميع هذا يصلح لما أنت فيه من الزمان، ولما يستقبل⁽¹⁾).

ويسقط ابن السراج عن الصيغة دلالتها القطعية على الزمن فيكمل قائلاً (ولا دليل في لفظه على أي الزمانين تريد، كما أنه لا دليل في قولك رجل فعل كذا وكذا، أي الرجال تريد حتى تبينه بشيء آخر، فإذا قلت سيفعل أو سوف يفعل دلّ على أنك تريد المستقبل وترك الحاضر على لفظه لأنه أولى به، إذ كانت الحقيقة إنما هي للحاضر الموجود لا لما يتوقع أو قد مضى⁽²⁾).

والزجاجي يفترض سؤالاً يوجه لجماعته البصريين، ويتولى الإجابة عن السؤال، ولكن إجابته لا تبدو مقنعة، فهو يقول: (سؤال على البصريين في فعل الحال، يقال لهم: هلا كان للفعل الحال لفظ يفرد به من المستقبل لا يشركه فيه غيره، ليعرف بلفظه أنه للحال، كما كان للماضي لفظ يعرف به أنه ماضٍ؟

الجواب: قالوا لما ضارع الفعل المستقبل الأسماء بوقوعه موقعها، ويسائر وجوه المضارعة المشهورة التي تذكر في مواضعها مسطرة في كتبهم، قوي فاعرب، وجعل بلفظ واحد يقع بمعنىين حملاً له على شبه الأسماء، كما أن من الأسماء ما

(1) ابن السراج، م. 1 / 41.

(2) ابن السراج / م. ن.

يقع بلفظ واحد لمعان كثيرة، من ذلك العين التي يصير بها، وعين الماء، وعين
الركية... كذلك جعل الفعل المستقبل بلفظ واحد يقع لمعنيين ليكون ملحفاً
بالأسماء حين ضارعها، والماضي لم يضارع الأسماء فتكون له قوتها، فبقي على
حاله⁽¹⁾.

ولكن السؤال يبقى قائماً لم تكون صيغة واحدة لزمانين مختلفين؟

وننتقل إلى صيغة الأمر "افعل" وهو صيغة يطلب بها الفعل من الفاعل
المخاطب وقد أنكرها الكوفيون قسماً من أقسام الفعل واعتبروها مقتطعة من
المضارع، أما جمهور البصريين فقد أعطوها دلالتين زمانيتين فهي عندهم كصيغة
المضارع تصلح للحال والمستقبال، وإن وجدنا من يقصرها للدلالة على المستقبل
كما صنع السيوطي والأشمونى. وقد أنكرها الزجاجي وهو من البصريين.

قال السيوطي (والأمر مستقبل أبداً، لأنه مطلوب به حصول ما لم يحصل، أو
دوام ما حصل)⁽²⁾. وقال الأشمونى (ولأن المناسب أن يكون للحال صيغة تخصه
كما أن للماضي صيغة الفعل الماضي وللمستقبل صيغة فعل الأمر)⁽³⁾.

أما الزجاجي فإنه يقول (الفعل على الحقيقة ضربان، كما قلنا ماضٍ
ومستقبل)⁽⁴⁾. وفعل المستقبل عنده ليس هو فعل الأمر ولا صيغته، وإنما هو صيغة
يفعل وهي عنده تصلح للحال والمستقبال ولا ينحصر لأحدهما إلا كلمة غدا أو
السين أو سوف.

(1) الزجاجي، الإيضاح في علل النحو 88/87.

(2) السيوطي، م س 7/1.

(3) الصبان، حاشية الصبان 59/1.

(4) الزجاجي، م. س، 87/86.

وهكذا ليس إلا صيغة الماضي "فَعَلَ" تستطيع أن تقف خارج السياق، وتدل دلالة واحدة وباتفاق البصريين والكوفيين، أما الأمر والمضارع "افعل ويفعل" فكل واحدة منهما تصلح للحال والاستقبال ويبقى بين افعل ويفعل الحال والاستقبال هذه الصورة.



ومرد خلاف النحويين في هذا إلى أمرين:

1. ربطهم الوثيق بين الزمن والصيغة وتسويغ هذا عندهم أن صيغ الفعل وجدت أصلاً للدلالة على أزمتها المختلفة.
2. عدم التفريق بين الفعل المفرد، والفعل في الجملة العربية فالذي قال: الأمر مستقبل أبداً، محق لأنه نظر لأصل الوضع في الفعل المفرد، والذي قال: الأمر يصلح للحال والاستقبال محق أيضاً لأنه نظر للفعل في سياقات متعددة في القرآن الكريم والحديث الشريف والشعر العربي، فوجده يخرج عن أصل الوضع.

وعندما أراد النحاة أن تكون قواعدهم جامعة مانعة تصلح للفعل مفرداً ومستعملاً، فقد ذهبوا إلى ما ذهبوا إليه، أما نحن اليوم وحرصاً على تهذيب قواعد النحو وتشذيبها وتبسيطها، فإننا ندعو إلى ما سميناه زمنياً صرفياً للفعل المفرد،

وزمناً نحويّاً للجملة العربية بكاملها والفعل واحد من مكوناتها، ولا أكثر من أن نجعل من القاعدة قاعدتين، فتحت عنوان الزمن الصرقي نقول:

الفعل في اللغة العربية ثلاثة أقسام هي:

- الفعل الماضي: ويدل بأصل وضعه، مفرداً على الزمن الماضي دلالة قطعية.

- الفعل المضارع: ويدل بأصل وضعه، مفرداً، على الزمن الحاضر دلالة قطعية.

- فعل الأمر: ويدل بأصل وضعه مفرداً على الزمن المستقبل دلالة قطعية.

وإذا دخلت هذه الأفعال في الاستعمال فلديها القابلية لأن تتخلى عن دلالتها هذه لتفيد دلالات جديدة.

ولنعد إلى سيويه فعنده القول الفصل في أصل الوضع لكل فعل من الأفعال الثلاثة. وهو يقول: (وأما الفعل فأمثلة أخذت من لفظ أحداث الأسماء وبنيت لما مضى، ولما يكون ولم يقع، وما هو كائن لم ينقطع⁽¹⁾).

ولما كان سيويه بصرياً فإنه يتحدث عن الماضي والأمر والمضارع، أما الذي بني لما مضى فهو الفعل الماضي، ويدل على الزمن الماضي، وأما الذي بني لما يكون ولم يقع، فهو فعل الأمر، ويدل على الزمن المستقبل، وأما الذي بني لما هو كائن لم ينقطع فهو الفعل المضارع، ويدل على الزمن الحاضر. وكان الجدير بالتحفة أن يفرقوا بين المضارع المفرد والمضارع في السياق، وبين الأمر المفرد والأمر في السياق، ولو فعلوا لأراحوا أنفسهم من خلافات أشرنا إلى بعضها، حيث وجدنا في الفصل

(1) سيويه، الكتاب 1/12.

المضارع خمسة آراء تتعلق بالزمن. وفي السياق لا يخرج المضارع إلى الاستقبال فقط، بل قد يخرج إلى الزمن الماضي⁽¹⁾.

الزمن الماضي	الزمن الحالي	الزمن المستقبل
لم يحضر	يحضر	سيحضر
لما يحضر	يحضر	لن يحضر
لم يحضر أمس	يحضر	يحضر غداً

وهذا فقط بفعل حرف أو ظرف مما هو قرينة لفظية، ولو دخلنا في أساليب الجملة العربية بأنواعها لا تسع تعدد الدلالات الزمنية، وهو أمر سنبينه فيما بعد.

ولم يكن خلاف النحاة في الأفعال وأقسامها وتسمياتها بدعاً، بل كان له ما يسوغه. ونحن لا نستغرب للزجاجي رأيه الخاص في الفعل، حيث لا يرى إلا صيغتين هما (فعل ويفعل) فيخالف البصريين إذ يسقط فعل الأمر، ويخالف الكوفيين إذ يسقط صيغة (فاعل). ونحن نسأل البصريين لم كان تصريف الفعل عندهم (فعل - بفعل - افعل) ولماذا لم يكن (فعل - بفعل - سيفعل أو ليفعل)؟، ولأن التصريف قد بدأ بضمير المفرد الغائب المذكر "هو" فلم هذا الالتفات من "هو" إلى "أنت"، فعل هو، يفعل هو، افعل أنت. لماذا يعد فعل الأمر افعل قسماً ثالثاً للفعل فيكون قسماً للماضي والمضارع، مع أن دلالاته الزمنية مكتسبة من معنى الطلب الذي يفيد، ولهذا فإذا ما أردنا التعبير عن أمر مستقبلي غير امرى لجأنا إلى صيغة المضارع وأضفنا إليها أداة من الأدوات التي تحمل معنى الجملة، كحروف النفي والنهي والتوكيد والشرط والعرض والتحضيض، أو أضفنا السين

(1) انظر السيوطي، م - س 7/1.

أو سوف أو قد، ولماذا لا ترد صيغة الأمر "افعل" إلا مع المخاطب حتى إذا ما أردنا أمر الغائب أو المتكلم هرعنا إلى صيغة المضارع "يفعل"

والذي تكاد تفهمه من مسلك البصريين و الكوفيين في موضوع الفعل والزمن، أن البصريين نظروا في صيغ الأفعال المستعملة فوجدوها ثلاثاً فعل يفعل افعل، فاستخلصوا من كل فعل زمنه، أما الكوفيون فلإنهم نظروا للزمن أولاً فوجدوه ثلاثة: الماضي والحال والاستقبال، فمضوا يبحثون عن الصيغ الفعلية التي تفيد تلك الأزمنة. وقد عرف البصريون بالحرص على الشكل والبناء والإعراب، فنظروا في الأشكال المجردة التي يمكن أن يكون عليها الفعل، فوجدوا فعل ويفعل وافعل، أما سيفعل أو ليفعل فلم يعدوها من أقسام الفعل لعدم تجردها.. ثم نظروا في أساليب العربية فوجدوا أن اللغة بحاجة للتعبير عن المستقبل من غير معنى الأمر، كالمستقبل الخبري المثبت والمستقبل مع النهي والنفي أو الاستفهام أو التوكيد أو الشرط أو غيره. إن صيغة "افعل" لا يمكن التعبير بها عن كل المستقبل، بل عن المستقبل المقرون بمعنى للمخاطب، كما أن صيغة فعل لا يمكنها الدلالة عن المستقبل إلا في الجمل الانشائية، فلم يبق إلا صيغة المضارع "يفعل"، يمكنها أن تدل على المستقبل في جميع أنواع الجملة العربية، فكان عندنا المستقبل بأشكاله التالية:

- المستقبل مع معنى الأمر: افعل.
- المستقبل مع معنى الأمر باللام: لتفعل.
- المستقبل مع معنى النهي: لا تفعل.
- المستقبل مع معنى النفي: لن تفعل.
- المستقبل مع معنى الاستفهام: هل تفعل.

- المستقبل مع معنى التوكيد: لتفعلن.

وهكذا فإن زمن صيغة "افعل" هو المستقبل، وليس معنى هذا أنها قادرة على التعبير عن كل مستقبل، فقد تبين لنا أنها لا تعبر عن المستقبل إلا في جملة الأمر وجملة الدعاء الذي هو نوع من الأمر. أما اعتبارها في التصريف فلأنها مجردة، أما ليفعل وسيفعل مما كان جديراً بهما أن يردا مكانها فإنهما غير مجردتين، وبهذا نفهم مقولة النحويين في أن المضارع يصلح الحال والاستقبال، ولكننا نعدل القاعدة من وجهتين أو نجعلها قاعدتين.

1. أن صيغة المضارع المفردة لا تدل إلا على الحال.

2. أن صيغة المضارع في السياق تصلح للحال والاستقبال والماضي أيضاً.

الفعل الدائم

ولأننا بصدد الحديث عن الصيغة المفردة والزمن الصرفي، فلا بد أن نتحدث عما سماه الكوفيون "الفعل الدائم"، وهو ما يأتي على وزن (فاعل) ونحن نناقش هنا كونه فعلاً، وتسميته دائماً، ودلالته الزمنية. والصحيح أن هذا البناء موضع خلاف بين البصريين والكوفيين وعند القدماء وعند أنصار هؤلاء وأولئك من المحدثين.

أما من حيث كونه فعلاً فقد علل الكوفيون فعليته بأنه يحمل ما حمله الفعل من معنى الحدث والزمن، أما معنى الحدث فليس مما يجعله فعلاً، فكل المشتقات من اسم الفاعل واسم المفعول والصفة المشبهة وكذلك المصدر، كلها تحمل معنى الحدث المعجمي من جنس الكلمة، ومع هذا لم يقل أحد بفعليتها، أما دلالة الزمنية

فقد أشرنا إلى أنها استلزامية، وليست تضمنية بل مفهومة ذهنياً، إذ لما كان حدث
فقد كان زمن، وشأنه في ذلك شأن المصدر والمشتقات.

والصحيح أن هذا البناء "فاعل" ليس فعلاً بل هو في حالة الأفراد صفة لا
تحمل معنى الزمن وإنما تدل على الموصوف بالحدث، فالقاتل هو الموصوف بالقتل،
ولكن هذا البناء تحققت له الدلالة على زمن معين داخل النص:

فنقول: هذا قاتل زيداً فيدل على الاستقبال

ونقول: هذا قاتل زيد فيدل على الماضي.

ونقول: هذا القاتل فيدل على الزمن المطلق

فالسباق هو الذي يكشف معنى الزمن في هذا البناء.

وقد اشترط الفراء⁽¹⁾ في فعلية "فاعل" أن يكون عاملاً، أما الكوفيون
فيرونه فعلاً في كل أحواله سواء أكان مفرداً أم في السياق فقط، وليس باعتباره فعلاً
بل باعتباره أحد المشتقات.

والدكتور السامرائي يؤيد الفراء في اعتبار صيغة "فاعل" العاملة فعلاً،
ويرى فرقاً بين "فاعل" العاملة و"فاعل" غير العاملة، فيقول: (وقد كان الفراء
على حق - كما بينا - باعتباره بناء "فاعل" العامل فعلاً، وذلك لأنه يختلف عن
"فاعل" غير عامل. أن "فاعل" غير عامل لا يشعر السامع بالحدث المقترن بزمن
ما، فهو أقرب إلى الصفات التي تطلق لبيان اتصاف موصوفها بها، كالمبتدأ والخبر

(1) د. إبراهيم السامرائي، الفعل زمانه وأينته ص (20) نقلاً عن الفراء/ معاني القرآن 1/ 45.

نحو زيد كاتب أي إنه اتصف بالكتابة، أو إن مهنته الكتابة دون الشعر مثلاً، كما نقول "زيد عاقل"، فالمراد إثبات صفة العقل في زيد⁽¹⁾.

ومثله من المحدثين في اختيار صيغة "فاعل" فعلاً الدكتور مخزومي فهو يقول ("وهو فعل حقيقة في معناه، وفي استعماله، إلا أنه يدل في أكثر استعمالاته على استمرار وقوع الحدث ودوامه، وقد يخلص "فاعل" للماضي، وذلك إذا أضيف إلى ما بعده، نحو أنا كاتب الرسالة، ومعنى هذا أنا كتبت الرسالة، وقد يخلص للمستقبل، وذلك إذا نون نحو أنا كاتب رسالة ومعنى هذا أنني سأكتبها)⁽²⁾.

ولو صح ما ذهب إليه الفراء ومن رأى رأيه، في اعتبار "فاعل" فعلاً، عندما يكون عاملاً، لوجب أن يكون اسم المفعول والصفة المشبهة والمصدر أفعالاً فقد وردت في اللغة عاملة حملاً طاعاً على الفعل، ولكنها ليست كذلك، فلماذا تتفرد صيغة "فاعل" بهذا الاعتبار؟

أما الدكتور تمام حسان⁽³⁾ فيختار كونه نوعاً من الصفة التي أفرد لها قسماً خاصاً عندما قسم الكلام إلى سبعة أقسام. وهو ينفي عنه معنى الزمن عندما يكون كلمة مفردة، أو عندما يقع علماً مثل راشد وصالح وشاكر، أو عندما يدخل في إضافة وصفية مثل حاضر البديهة واسع الصدر، سحر النظرة، صادق القول، أو إذا أضيف إضافة الجزء إلى الكل مثل قائم السيف، أما في السياق فإنه يكتسب معنى الزمن بفضل القرائن، وبفضل موقعه الذي يحدد معناه، شأنه في هذا شأن المصدر.

(1) د. إبراهيم السامرائي، تنمية اللغة، ص 220.

(2) د. مهدي المخزومي / م. م. ص 23.

(3) انظر د. تمام حسان / اللغة العربية ص 18، ص 254.

وكما اعترض على فعلية هذا البناء "فاعل" فقد اعترض على تسميته وعلى دلالة الزمنية، يقول السيراقي مبيناً أوجه الغلط في تسمية هذا البناء بالفعل الدائم: (ومنها أنهم سموه دائماً، وهذه التسمية تبطل معناها، لأن الذي سموه دائماً ليس بفعل ماض ولا مستقبل فهو فعل في الوقت الحاضر لا يبقى لأنه بمعنى الآن، وهو حد قياس الماضي والمستقبل، ومعنى الدائم أنه يدوم ويبقى)⁽¹⁾.

والدكتور السامرائي الذي أيد فعلية هذه الصيغة "فاعل" يستهجن تسميتها بالدائم لأنها لا تفيد هذا المعنى، فهي عنده تسمية اعتباطية فهو يقول: (ولسنا ندري لم أطلق الفراء على هذا البناء مصطلح "الدائم"، ذلك أن لفظ الدائم يشير إلى الدوام والاستمرار، والشواهد التي استقريناها من لغة التنزيل وكلام العرب لا تشير إلى أن بناء "فاعل" يعطي هذه الفائدة الزمنية، فهو يدل على الحال والاستقبال، إن كانت هناك قرينة تصرفه إلى ذلك، كما يدل على الماضي إن كان المعنى يقتضي هذا الزمن)⁽²⁾.

والذي نراه أن الكوفيين لم يصيخوا في اختيار هذه التسمية لهذه الصيغة، "الفعل الدائم" وحتى على افتراض فعليتها، فإنه ليس من شأن الفعل أن يدل دائماً على زمن مطلق غير محدد، إن شأن الفعل أن يتصرف ويتشكل ليفيد زمناً معيناً، والدوام والثبوت أولى به الصفة المشبهة من صيغة "فاعل" سواء أكانت فعلاً أم اسم فاعل.

(1) الزجاجي، م. س. هامش ص 86.

(2) د. إبراهيم السامرائي، تنمية اللغة العربية ص 220.

الزمن النحوي

كان الجدير بنا أن نصل إلى هذا العنوان قبل هذه الصفحات، لأن الزمن النحوي هو عنوان مجتث، ولأن فكرة الزمن في اللغة العربية لا تستكمل إلا في الزمن النحوي، ولكن كان لابد لنا أن نفرق، وبشيء من التطبيق، بين الزمن الصرفي والزمن النحوي، وهما تسميتان حديثتان، كان الدكتور تمام حسان⁽¹⁾ أول من أشار إليهما، ولم يكن من السهل الحديث عن الزمن النحوي بعيداً عن الزمن الصرفي ذلك لأن التطبيق والمقارنة يقتضيان الحديث عنهما معاً.

ولئن كانت صيغة الفعل هي مجال النظر في الزمن الصرفي، فإن مجال الزمن النحوي هو السياق، و مجاله الجملة العربية بأنواعها الخبرية والإنشائية، وفيه تدخل اعتبارات متعددة: وتتضافر القرائن اللفظية من لواصق وأدوات، وظروف ونواسخ، مع القرائن المعنوية التي تضبط معنى السياق، مع القرائن الحالية التي تعين المقام، والتي تأتي من خارج السياق وتكون في ذهن القارئ أو السامع من قبل.

وبما يفرق الزمن الصرفي عن الزمن النحوي أيضاً، أن المصدر داخل السياق يصبح قادراً على إعطائنا فكرة الزمن، شأنه في ذلك شأن الفعل، وهي خصيصة لم تتحقق له حين كان مفرداً خارج السياق، إذ هو في أصل وضعه، اسم الحدث المجرد من معنى الزمان، وهو كما عرفه ابن مالك - اسم ما سوى الزمان من مدلولي الفعل - فالسياق بما فيه اكتسبه هذه الخاصية.

ومثل المصدر في ذلك الصفة بأنواعها: اسم الفاعل، اسم المفعول والصفة المشبهة وصيغة المبالغة، فهذه كلها تكتسب في السياق معنى الزمن، ويصبح الزمن

(1) انظر د. تمام حسان، اللغة العربية معناها ومبناها، ص 241.

وظيفة لها، فدلالته على الزمن دلالة وظيفية غوية لا صرفية، فقد تدل الصفة في السياق على الزمن الماضي نحو جاء قاتل أخيه، أو على الحال أو الاستقبال نحو هذا قاتل أخاه. ولم يكن الخلاف بين البصريين والكوفيين في دلالة اسم الفاعل على الزمن داخل السياق، وإنما كان خلافهم على إقادته الزمن الصرفي في حالة الأفراد خارج السياق، وهكذا فحديثنا عن الزمن النحوي هو حديثنا عن الفعل والمصدر والصفة بأنواعها داخل السياق.

أولاً: الفعل في السياق

ينتهي للفعل في السياق ما لا يتهياً له في حالة الأفراد، ذلك لأن مطالب السياق من حيث المعنى، ومن حيث الإعراب، وترتيب العلاقات النحوية توجب هذا، كما أن جمال الأسلوب قد يتطلب التوكيد والإثارة فتزد الأحداث الماضية بصيغة المضارع، أو قد يكون الحديث عن الأمور المستقبلية بصيغة الماضي تبييناً لتحقيقها، وكأنها في حكم الحاصل، وهذه أمور لم تتحقق للفعل في حالة الأفراد، أما في السياق فهناك القرائن المتضافرة التي تقودنا إلى المعنى المطلوب والزمن المقصود، ولا يكون هذا مقبولاً إلا إذا تحقق أمن اللبس، وهو أمر حرص عليه النحاة وأكدوه.

والسياق هو المسرح الحقيقي الواسع لفهم الزمن لأنه تركيب، والتركيب ادعى لاكتشاف الحقائق اللغوية، ومنها الزمن، من الكلمة المفردة، ذلك لأن الكلمة المفردة تعتمد في أصل الوضع، على المعنى المعجمي وليس غير، ولا يمكن الذهاب بها إلى أبعد من ذلك، أما في السياق فلا بد أن يتفاوت الناس في طرائق فهم وإبداعاتهم، ولا بد أن تتفاوت الأساليب وتختلف باختلاف المقامات.

ولقد اعترضنا على مقولة النحويين التي تؤكد ربط الزمن بالصيغة لعدة اعتبارات، تحدثنا عن واحد منها في مجال الزمن الصرقي. وكان وجه الاعتراض أن للصيغة الواحدة أكثر من دلالة زمنية، وأن للزمن الواحد أكثر من صيغة، وهنا حيث الفعل في السياق تكمل الحديث عن تلك الاعتبارات.

أولاً: اختلاف دلالة الصيغة الواحدة أو الفعل الواحد من سياق إلى آخر.

وقد أفادنا استقراء النصوص العربية، أنه يمكن للصيغة الواحدة، بل الفعل الواحد، أن تتعدد دلالاته الزمنية وتختلف تبعاً لاختلاف السياق أو الاستعمال، الأمر الذي ينفي تقيد الصيغة بزمن معين ثابت مطرد. ونسوق هنا فعلاً واحداً في استعمالات أو سياقات متعددة لنرى اختلاف دلالاته، فالأصل في صيغة الماضي أن تدل على الزمن الماضي، وسنجدها هنا تأتي لدلالات مختلفة، كل هذا من غير أن نزيد على الفعل بضميمة أو صفة أو أداة أو ناسخ، وسنمثل بالفعل "أتى" وصيغته "فعل"، في هذه الأمثلة القرآنية:

- ﴿إِنَّ أَمْرَ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾⁽¹⁾.

- ﴿فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَىٰ﴾⁽²⁾.

- ﴿إِنَّمَا مَنَعُوا كَيْدَ مَنْحَرٍ وَلَا يُغْنِي السَّيْرُ حَيْثُ أَتَىٰ﴾⁽³⁾.

- ﴿إِلَّا مَنَ أَنَّىٰ اللَّهُ يُفَلِّسُ سَلِيمٌ﴾⁽⁴⁾.

(1) سورة النحل آية 1.

(2) سورة طه 60/20.

(3) سورة طه، 69/20.

(4) سورة الشعراء، 89/26.

ففي الآية القرآنية الأولى: جاء الفعل "أتى" بمعنى سيأتي بالتأكيد، جاء بصيغة الماضي ولكن بمعنى الاستقبال، لأن معنى الجملة يفيد هذا، حيث أن أمر الله لم يأت بعد بدليل أنهم يستعجلونه، ولا معنى لاستعجال ما قد أتى وتحقق حدوثه.

وهذا الأسلوب كثير في القرآن الكريم حيث يؤتى بصيغة الماضي لتدل على الاستقبال، وذلك بفرض توكيد حدوث الفعل وتحققه، فهو وإن كان مستقبلياً لاشك في وقوعه وتحققه كالزمن الماضي.

وفي الآية الثانية جاءت الصيغة "أتى" بأصل وضعها لتفيد الزمن الماضي، وهنا بقيت الصيغة محافظة على زمنها الذي كان لها في حالة الإفراد، وبمعنى آخر جاء الفعل ماضياً لفظاً ومعنى، واتفق الزمن النحوي والزمن الصرفي لأن أفعال فرعون "تولى وجمع وأتى" كلها ماضية حقيقة.

وفي الآية الثالثة ورد الفعل "أتى" بمعنى "يأتي" إذ لو أريد الماضي لكان النص وما أفلح الساحر حيث أتى، وإنما انتقل من الحديث عن موقف معين وسحرة معينين هم الذين كادوا لموسى، إلى الحديث عن حكم عام مطلق وقاعدة مطردة في إرادة الله، مفادها أن الساحر أي ساحر في أي زمان ومكان لا يفلح لأنه على غير الحق، وهنا يكون الفعل "أتى" غير مفيد بالماضي، بل غير مفيد بزمن معين بل يفيد العموم.

أما في الآية الرابعة فالحديث عن يوم لم يأت بعد هو يوم القيامة الذي لم يقع فلا بد أن يكون الفعل "أتى" مستقبلياً⁽¹⁾.

ثانياً: تخلي الصيغة عن دلالتها الزمنية الأصلية لتسمع لمكونات الجملة جميعاً، ومنها الفعل، لتفيد زمناً جديداً، وهذا في كتاب الله كثير، الأمر الذي يجعلنا واثقين

(1) انظر: د. إبراهيم أنيس، من أسرار اللغة ص 174.

أن لصيغة الفعل في القرآن الكريم مهام أخرى، غير إفادة الزمن وتحديد، فقد يراد بالصيغة الفعلية في القرآن الكريم التوكيد، أو تقريب الصورة، أو قد يؤتى بها لأغراض أسلوبية تتفق والمقام والمشهد. ومن مظاهر تحلي الصيغة عن زمنها الوضعي:

أ- أن ترد صيغة الماضي لتنفيذ الاستقبال، وهو ما يسمونه الزمن المجازي، كما في قوله تعالى:

- ﴿أَقْرَبَ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾⁽¹⁾.

- ﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا﴾⁽²⁾.

- ﴿وَأُخْرِجَتِ الْأَنْفُسُ الشَّحَّ﴾⁽³⁾.

- ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَقَّ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا

وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾⁽⁴⁾.

فكل الأفعال في هذه الآيات مستقبلية، وإن جاءت بصيغة الماضي، لأنها لم تقع بعد، وليست قائمة الآن لم تنقطع، وإنما ستحقق مستقبلاً لا محالة. ولما كان تحققها أمراً مفروضاً منه كان الثيقن من وقوعها كالتيقن من وقوع الفعل الماضي، الذي يكون الإنسان قد عاشه وأدركه. وكل فعل مستقبلي أردت تأكيد تحققه وثبوت إمكانية أن تورد بصيغة الماضي، شريطة أن يتحقق أمن اللبس. مثال ذلك أن تخرج من قاعة الامتحان فرحاً فنقول "نجحت" نظراً لثبوتك من الإجابة، ومن

(1) سورة القمر، 1/54.

(2) سورة إبراهيم 14/21.

(3) سورة النساء 4/128.

(4) سورة الزمر 39/73.

ذلك قول الرسول ﷺ "تعس عبد الدينار وعبد الدرهم"⁽¹⁾. ولا يمكن أن نوقع الحديث هنا موقع الدعاء لأن الرسول هنا يخبر ويعظ ولا يدعو.

وهذا كله يمكن مناقشته من الوجهة البلاغية، وهو يبين فضل علم البلاغة على اللغة، حيث هو العلم الذي يرقى باللغة من حدود الوضع والقواعد المحددة إلى ما هو أرحب وأجمل.

وقد ذكر النحاة⁽²⁾ عدداً من الحالات التي ترد فيها صيغة الماضي بمعنى الاستقبال، وهذه الحالات هي:

1. بعد "لا" المسبوقة بالقسم: نحو: والله لا فعلت، وقال ابن السراج (ويقع بعدها في القسم الفعل الماضي في معنى المستقبل، وذلك قولك: والله لا فعلت، إنما المعنى لا أفعل، لأن قولك في القسم: لا أفعل إنما هو لما يقع⁽³⁾
2. بعد "كلما وحيث وحيثما" كقوله تعالى: ﴿كَلَّمَآ الْفِي فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمُ خَزَنَتَهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾⁽⁴⁾، وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾⁽⁵⁾.
3. بعد همزة التسوية: نحو: سواء علي أقمت أم قعدت، فالحديث هنا عن أمر مستقبلي يتحقق بعد.
4. بعد موصول عام يكون مبتدأ نحو: الذي أتاني فله درهم، فهو بمعنى "الذي يأتي" والحديث عن أمر مستقبلي.

(1) الجرجاني / م . ص 1/366.

(2) أنظر السيوطي / مع اقوام 9/1.

(3) ابن السراج، م . ص 1/487.

(4) سورة الملك، 67/8.

(5) سورة البقرة 2/150.

5. بعد نكرة عامة يكون الفعل الماضي صفة لها نحو: كل رجل أتاني فله درهم.

6. في التحضيض على أمر ماض يمكن تداركه: نحو: هلا زرتنا، فهو بمعنى هلا تزورنا.

7. في الالتفات، والالتفات تسمية بلاغية، والمقصود بها الاتيان بصيغتين مختلفتين والزمن واحد، مع وجود رابط بينهما كالعطف مثلاً، وتوحد الزمن يقتضي توحد الصيغة، والعطف يقتضي توحد الزمن في الفعلين. الأمر الذي يؤكد أن للصيغة، وبخاصة في القرآن الكريم، مهام غير الدلالة على الزمن.

ومن الالتفات قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الْعُيُودِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾⁽¹⁾. وقوله أيضاً: ﴿قَالَ لَا يَأْتِيَكُمُ طَعَامٌ تُرْزَقُونَهُ إِلَّا نَبَأُ كُفَّاءٍ أَوْ يَلُوبُ﴾⁽²⁾. ومنه البيت الذي أنشده القراء:

فإني لآتيكم تشكر ما مضى من الأمر واستيجاب ما كان في غد⁽³⁾

فهو بمعنى "ما يكون" بدليل القرينة اللفظية "في غد"

8. في معظم الجمل الإنشائية وبخاصة الدعاء⁽⁴⁾ لأن الإنشاء يفيد الطلب والطلب استقبالي في معظم أساليبه. ولا تكون صيغة الماضي بمعنى الزمن الماضي إلا في جمل الاستفهام والتوبيخ والشرط الامتناعي الذي

(1) سورة النمل 87/27.

(2) سورة يوسف 37/12.

(3) الانباري، شرح القصائد السبع الطوال 422.

(4) انظر ابن جني، الخصائص 1/331.

تفيدة "لو"، ولهذا فإذا أريد بالجملة الإنشائية الماضي حقاً سبقت صيغة الماضي بـ(كان)، ومبين هنا في الفصل الثالث.

والشرط استقبالي سواء أ قلنا "إن تدرس تنجح" أو إذا درست نجحت"، ولما كانت (إذا) ظرفاً لما يستقبل من الزمان، سواء أتضمنت معنى الشرط أم لم تتضمن، فإن فعلها بمعنى الاستقبال.

ب- أن ترد صيغة المضارع لتفيد الزمن الماضي، وذلك:

أ. بعد "لم ولما"، كقوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾⁽¹⁾، وقوله: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾⁽²⁾، ومنه قول شاس بن نهار:

فإن كنت مأكولا فكن خير آكل والا فادركني ولما أمزق⁽³⁾

ولهذا أمكن عطف المضارع المجزوم بهما على صيغة الماضي وارتبط به، ومنه قول زهير:

فشد ولم ينظر ببوتا كثيرة لدى حيث ألفت رجلها أم قشعم⁽⁴⁾

وقد يكون العكس فتقابل صيغة الماضي صيغة المضارع المجزوم بهما كقول طرفة:

وإن شئت لم ترقل وإن شئت أرقلت مخافة ملوي من القد محصد⁽⁵⁾

ويشترط في الفعلين المتعاطفين اتفاقهما في الزمن.

(1) سورة الحجرات 14/49.

(2) سورة البقرة 214/49.

(3) ابن هشام، معني اللبيب ص 367.

(4) الانباري، م. س 277.

(5) م، ذ 180.

2. بعد "إذ":

والأصل في "إذ" أن تكون ظرفاً لما مضى من الزمان، وعلى عكسها إذا التي هي ظرف لما يستقبل من الزمان، فتأتي صيغة المضارع بعد إذ لتفيد الزمن الماضي، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾⁽¹⁾، وكذلك في قوله تعالى: ﴿إِذْ تَمْشِي لُغَمَاتُكَ فَنَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ﴾⁽²⁾.

3. بعد "كان":

ومن شأن كان أن ترد الزمن إلى الماضي بفضل معناها وصيغتها، فكان يلعب بمعنى لعب، فصرفت كان معنى المضارع يلعب "للماضي"، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَىٰ أَقْوَشَطَطَا﴾⁽³⁾. وكان هذه تحمل فكرة النسخ التي سنفصل فيها القول فيما بعد. والصحيح أن كان من بين النواسخ تؤدي دوراً مهماً في دلالات الصيغ في الأساليب العربية المختلفة.

4. بعد "قد":

كقوله تعالى: ﴿قَدْ رَأَىٰ ثَقَلُتْ وَجْهَكَ﴾⁽⁴⁾، وكذلك قوله: ﴿قَدْ عَلِمَ إِنَّهُ يَمْرُؤُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾⁽⁵⁾، وحيثما وردت قد في القرآن الكريم فهي بمعنى الماضي المتحقق، ومنه في الشعر قول امرئ القيس:

(1) سورة الأحزاب، 37/33.

(2) سورة طه، 40/20.

(3) سورة الجن 4/72.

(4) سورة البقرة 2/144.

(5) سورة الأنعام 6/22.

قد اشهد الغارة الشعواء تحملني جرداء معروقة اللحيين مرحوب⁽¹⁾

5. بعد "ربما":

وما إذا زيدت بعد رب هياتها للدخول على الجمل الفعلية نحو قوله تعالى:
﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾⁽²⁾ ، فالفعل يود بمعنى الماضي عند
النحاة، وقد خالفهم ابن هشام⁽³⁾، ومثله قول أمية بن أبي الصلت:

ربما تكره النفوس من الأمر له فرجة كحل العقال

6. بعد لو الشرطية، كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ﴾⁽⁴⁾.

7. ومنه الالتفات، وهو زمن مجازي عند البلاغيين، وهو الانتقال في السياق
من صيغة إلى صيغة مختلفة، كالانتقال من الماضي إلى المضارع نحو قوله
تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾⁽⁵⁾، أي صدوا. وكذلك
قوله تعالى: ﴿اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾⁽⁶⁾، أي قتلتم، ومنه
كذلك قوله: ﴿الْفَرَارُكَ اللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ
مُخْضِرَةً﴾⁽⁷⁾، فهو بمعنى أصبحت، فكل صيغ المضارع في الآيات الكريمة
السابقة جاءت بمعنى الماضي، وقد أدركنا هذا بفضل قرائن لفظية
ومعنوية في السياق، وبفضل قرائن حالبة نعلمها من خارج السياق، كأن
يكون الحديث عن يوم القيامة، ومفهوم أن أمر القيامة مستقبلي.

(1) ابن هشام، م. ص 231.

(2) سورة الحجر 2/15.

(3) ابن هشام، م. ص 391.

(4) سورة النحل 16/61.

(5) سورة الحج 22/25.

(6) سورة البقرة 2/87.

(7) سورة الحج 22/63.

وابن جني يشترط مثل هذه القرائن، التي تضمن أمن اللبس، عندما يراد العدول من صيغة إلى صيغة، فيقول: (وليس كذلك قولك: قمت غدا، وسأقوم أمس لأنه عار من جميع ما نحن فيه، إلا أنه لو دل دليل من لفظ أو حال لجاز نحو هذا، فأما على تعريه منه وخلوه مما شرطناه فلا يجوز على الأفراد)⁽¹⁾.

وفي هذا الكلام الدقيق البصير تفريق بين ما هو زمن صرفي وما هو زمن نحوي، حيث يجوز في الزمن النحوي - ومجمله السياق - أن تخرج الصيغة عن أصل وضعها نظراً لوجود قرائن وضوابط تحفظ المعنى من اللبس.

أما صاحب البرهان فيتحدث عن "الالتفات"، ونحول الصيغة عن دلالتها الزمنية الأصلية بقوله: (والفائدة في الفعل الماضي إذا أخبر به عن المستقبل، الذي لم يوجد أنه أبلغ وأعظم موقعاً لتنزيله منزلة الواقع، والفائدة في المستقبل إذا أخبر به عن الماضي لتبيين هيئة الفعل باستحضار صورته ليكون السامع كأنه شاهد)⁽²⁾.

وقد اشترط النحاة اتفاق الزمن بين المتعاطفين أو الفعلين المرتبطين بسياق واحد أو مقام واحد. وقال ابن عصفور (ولا يجوز عطف فعل على فعل إلا بشرط اتفاقهما في الزمان، والأحسن أن يتفقا مع ذلك في الصيغة، وقد لا يتفقان فيهما نحو قولك أن قام زيد و يخرج يقم بكر)⁽³⁾.

وبما قاله السيوطي في هذا (وما عطف على حال أو مستقبل أو ماض أو عطف عليه ذلك فهو مثله لاشتراط اتحاد الزمان في الفعلين المتعاطفين)⁽⁴⁾.

(1) ابن جني، م - ص 236 / 1.

(2) السيوطي، البرهان في علوم القرآن 3 / 372.

(3) ابن عصفور، م - ص 236 / 1.

(4) السيوطي، جمع الموامع 8 / 1.

وحاول أبو حبان في التذكرة تحليل ذلك بقوله: فكما لا يجوز تشية المختلفين لا يجوز عطف المختلفين في الزمان⁽¹⁾.

ج- أن ترد صيغة الماضي لتفيد زمن الحال:

الإنشاء يصلح للحال والاستقبال، ولا يكون للماضي، فإذا وردت صيغة الماضي في جملة إنشائية فهي إما للحال أو للاستقبال، ولا تخلص لأحد الزمنين إلا بقرينة لفظية أو حالة.

والجمل الإنشائية يرد فيها الماضي بمعنى الحال أو الاستقبال إلا جملة الاستفهام والتوبيخ، أما الجملة الخبرية فالأصل أن يرد الماضي فيها بمعنى الماضي، ولكن الكوفيين رأوا صيغة الماضي في الجملة تفيد زمن الحال، واستشهدوا بالآية الكريمة: ﴿أَوْ جَاءَكُمْ حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يَقْتُلُوا قَوْمَهُمْ﴾⁽²⁾، واستشهدوا بقول أبي صخر الهذلي:

وأنسى لتعروني لذكراك هزة كما انتفض العصفور بلله القطر⁽³⁾

فصيغة "حصرت" و "بلله" هما عند الكوفيين بمعنى الحال، ولكن البصريين ردوا قول الكوفيين وخرجوا الآية على عدة أوجه، أما بيت الشعر فقد أجازوه لأن التقدير فيه وقد بلله القطر.

ومن صيغ الماضي التي تأتي بمعنى الحال، ألفاظ العقود والاتفاقات، نحو بعثك وزوجتك....

(1) السيوطي، الاقتراح ص 105.

(2) سورة النساء 90/40.

(3) د. فخري الدين قباوة، إعراب الجمل وأشباه الجمل، ص 187.

وهكذا فقد تبين لنا أن الصيغة الواحدة تستطيع أن تدخل في سياقات مختلفة بدلالات زمنية مختلفة على غير أصل وضعها المفرد وقد كثر هنا في أعلى مستوى لغوي هو القرآن الكريم.

ولقد حرص العلماء والنحاة على التوفيق بين نصوص القرآن ومطالب القواعد النحوية، وقد وقف علماؤنا عند مثل هذه الآيات يستجلون معانيها وينظرون في سبب هذا العدول من صيغة إلى صيغة والزمن واحد والسياق واحد. ومن ذلك ما ورد في كتاب البرهان، تعليقا على بعض الآيات التي سبقت، ومنها قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أَرْسَلَ اللَّهُ أَنْزَلَ مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً﴾، فعدل عن لفظ أصبحت إلى تصبح قصداً للمبالغة في تحقيق اخضرار الأرض لأهميته إذ هو المقصود بالإنزال⁽¹⁾.

ويتحدث ابن الحجاز عن الآية الأخرى فيقول:

﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُتَقَطُّهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ﴾⁽²⁾ ، فقال: تثير مضارعا، وما قبله وما بعده ماضيا مبالغة في تحقيق إثارة الرياح السحاب للسامعين وتقدير تصويره في أذهانهم⁽³⁾.

ويشير ابن هشام إلى هذا المعنى، وإلى هذه الآية بقوله: (إنهم يعبرون عن الماضي والآتي كما يعبرون عن الشيء الحاضر، قصداً لإحضاره في الذهن حتى كأنه مشاهد حالة الإخبار نحو: وإن ربك ليحكم بينهم يوم القيامة، لأن لام الابتداء للحال.... ومثله: "والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا" قصد بقوله

(1) السيوطي، البرهان في علوم القرآن 3/333.

(2) سورة فاطر 35/9.

(3) السيوطي، البرهان في علوم القرآن 3/336.

سبحانه وتعالى " فتشير " احضار تلك الصورة البديعة الدالة على القنطرة الباهرة من إثارة السحاب، تبدو أولاً قطعاً ثم تتضام متقلبة بين أطوار حتى تصير ركناً⁽¹⁾.

كل هذا يؤكد أن الصيغة الفعلية لا تتقيد بزمن معين ثابت إلا في حالة الأفراد، أما السياق فإنه مسرح الصيغ فتزد فيه في ضوء المعنى والموسيقى وجمال الأسلوب، وما يتطلبه المقام، كل هذا شريطة أمر أدركه النحاة والحموا عليه وهو أمن اللبس، وأمن اللبس هو الضابط الأمين الذي في ضوئه يمكن للصيغة الواحدة أن تتبدل وأن تخرج عن أصل وضعها.

ولا أرى غضاظة في أن أكرر ما نقله العلامة الفذ ابن جني عن أبي بكر ابن السراج في هذا المعنى، فهو عين الصواب، قال (كان حكم الأفعال أن تأتي كلها بلفظ واحد لأنها لمعنى واحد، غير أنه لما كان الغرض من صناعتها أن تفيد أزمنتها، خولف بين مثلها ليكون ذلك دليلاً على المراد منها، قال: فإن أمن اللبس فيها جاز أن يقع بعضها موقع بعض)⁽²⁾.

ثالثاً: قد ترد الصيغة الفعلية ولا يراد بها زمن بعينه، بل يكون الحكم على مطلق الزمان، وتكون الصيغة مفرغة من الزمان المخصص لها بأصل الوضع، لتفيد ثبوت الحدث لا ثبوت زمانه، ومن ذلك:

أ. ما يتعلق بصفات الله عز وجل وأفعاله، ومن ذلك قوله تعالى:

- ﴿وَمِنْ مَن قَسَّاءٌ وَمِنْ مَن قَسَّاءٌ﴾⁽³⁾.

(1) ابن هشام، م . ص 905 - 906.

(2) ابن جني، م . ص 330 / 2.

(3) سورة آل عمران، 26 / 3.

- ﴿وَأَنْتَ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ (1).

- ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ (2).

إذا لا يعقل أن تكون صفات الله سبحانه مقيدة بزمان معين لا تتعلل إلى زمن آخر، بلى إن الثبات والديمومة من مستلزمات الألوهية والربوبية. أما "كان" التي كثر ورودها في أوائل كثير من الآيات القرآنية فإنه لا يمكن قبول دلالتها على الزمن الماضي لا غير.

ب. ما يدل على الحقائق الكونية المتفق عليها، أو صفات النفس البشرية وطبائعها، أو الأمور المألوفة التي نأخذ صفة الرتبة والاستمرار، مثل:

تشرق الشمس كل يوم
تتمدد الأجسام بالحرارة
يكره الحر الظلم والكذب
إنما يأكل الذئب من الغنم القاصية.
ما خاب من استشار
من جد وجد.

حرم الله قتل النفس إلا بالحق
ما كل رأي الفنى يدهو إلى رشد
والأذن تعشق قبل العين أحياناً

(1) سورة النجم 43/53.

(2) سورة النساء، 4/152.

هكذا فإنه لا يمكن قصر صيغ الأفعال في الأمثلة السابقة على أزمتها التي كانت لها في حالة الأفراد واصل الوضع.

وقد تحدث إبراهيم مصطفى عن الفعل المضارع وشموله لأبعاد الزمن الثلاثة قائلاً: (وفي معنى الفعل المضارع كذلك شيء من الشمول والاتساع، فالنحاة يقولون إنه للحال والاستقبال، وأقول إنه قد يتبادل الماضي أيضاً، فمثل هر كريم يعطى السائل ويكرم الضيف ومثل: ﴿الَّذِينَ هُمْ بِرَأْيِهِمْ﴾ ① وَيَمْنَعُونَ ② أَلَمَاعُونَ ③). ليس الحال والاستقبال أول به من الماضي... وقد يدل المضارع على ما صار بمنزلة الطبيعة والعادة فيتسع ولا يتقيد بزمن، وذلك في الكلام كثير، ومن شمول المضارع أنه يدل على تجديد أو تكرار كما قالوا في بيت الشعر:

أو كلما وردوا عكاظ قبيلة بعثوا إلى عريفهم يتوسم ④

والذي نراه أن صيغة "يتوسم" يمكن تفسيرها على حكاية الحال الماضية، فهي وصف لحال كان عليها صاحبها باستمرار في الزمن الماضي، ومثله ما ذكره ابن جني في قول الشاعر:

ولقد أمر على اللئيم يسبي فمضيت ثمت قلت لا يعني

حيث قال (فلانما حكى فيه الحال الماضية، والحال لفظها أبدا المضارع) ⑤.

4. الصيغ الفعلية الثلاث لا تنبئ عن دقائق الزمن:

(1) سورة الماعون، 6/107، 7.

(2) إبراهيم مصطفى، إحياء النحو 72.

(3) ابن جني، م.س 3/332.

لقد صرف الفعل إلى صيغه الثلاث ليستوعب الأزمنة الثلاثة، لأنه لا فعل إلا وله زمان يحدث فيه، ولكن الأزمنة في البعد الواحد تتفاوت، فالماضي مثلاً يدق ليشمل تحديدات جديدة، فليس كل الماضي تم في زمن واحد، بل هناك الزمن الماضي المنقطع والماضي المقارب والماضي الشروعي. وليس الزمن واحداً، وإن كان الفعل واحداً والصيغة واحدة في قولنا: كتب، قد كتب، كان قد كتب، ظل يكتب، ما زال يكتب، أخذ يكتب، كاد يكتب. هكذا يتنوع الزمن الماضي ويتشكل بحسب ما قبله من لواصق وأدوات ونواسخ، وهكذا تتفاوت الزمن المستقبل في قولنا، يكتب سيكتب سوف يكتب سيظل يكتب...

وزمن الحال يتفاوت كذلك حسب السياق، ولكن بفضل القرائن الحالية لا القرائن اللفظية.

وهذه الدقة الزمنية، وهذا التفاوت في أبعاد الزمان الواحد، ما كان للصيغة المفردة أن تدل عليه وتنهض به ولكنه متحقق في السياق بفضل ما فيه من قرائن تتضافر معاً لتكون زمناً جلياً مخوياً، ولو سمحنا لدرامتنا أن تنحو نحواً فلسفياً لقلنا إن بعض النحاة⁽¹⁾ يرون للزمان أبعاداً سبعة هي:

قبل الماضي الماضي بعد الماضي

الحاضر

قبل المستقبل المستقبل بعد المستقبل

ومثل هذه الأبعاد الزمانية - إن أخذنا بها - لا تتحقق بالصيغة المفردة.

(1) انظر إبراهيم أنيس، من أسرار اللغة 167.

5. وكما حجت عنا الصيغة ما ذكرنا من أنواع الزمن ودقائقه التي يكشف عنها السياق، فإن التقيد بها في فهم الزمن يجلب عنا مصدرين مهمين لفهم الزمان، وهذان هما المصدر والصفة بأنواعها.

وقد ذكرنا سابقاً أن المصدر مفرداً والصفة مفردة لا يدلان على الزمان كما دل الفعل بصيغته، فليس في المصدر والصفة صيغة أو بناء للماضي وبناء للحاضر أو للمستقبل. والمصدر والفعل والصفة تشترك في الحدث، وتختلف في الزمن، والمصدر اسم ما سوى الزمان، والصفة اسم لموصوف بالحدث، ولكن لأنه لا بد للحدث من زمان فقد أصبح الزمان من مستلزمات الحدث أين كان، فجاء زمن المصدر والصفة استلزاميين وليس بالتضمنين. كل هذا عندما تكون المصادر والصفات كلمات مفردة، أما في السياق، فيكتسب كل من المصدر والصفة القدرة على الدلالة الزمنية، وهو أمر لم يتحقق لهما بأصل الوضع، أو في حالة الأفراد.

يقول الدكتور إبراهيم أنيس (وفي الحق إن المصدر يرتبط بالزمن في صورة ما، لا تقل وضوحاً عن ارتباط الفعل به، أو لا تزيد غموضاً عن ذلك الغموض الذي نلاحظه في محاولة الربط بين الفعل والزمن)⁽¹⁾. كما أن الكوفيين نسبوا لاسم الفاعل القدرة على الدلالة الزمنية وعدوه قسيماً للفعل الماضي والمضارع وسموه الفعل الدائم، وأسقطوا فعل الأمر.

بهذه القضايا أو الاعتراضات الخمسة، نكون قد دللنا على أن مقولة النحاة بأن الفعل يدل على الزمن بصيغته، لا يصح قبولها إلا بشيء من الحرص، وفي مجال ما سميناه الزمن الصرفي، فهو زمن الفعل خارج السياق، أما في السياق فقد تبين لنا أن الصيغة تخرج عن أصل وضعها الزمني، وأن تبديل الصيغة في السياق أمر

(1) المصدر السابق / 171.

مألف في التركيب اللغوي الذي يراعى الأبعاد اللغوية والبلاغية والقرائن المعنوية والتاريخية، شريطة توافر ما سماه النحاة "أمن اللبس" وشريطة عدم الوقوع في الخطأ اللغوي، وهو ما سماه سيويه "الحال" حيث قال: ("وأما الحال فإن تنقض أول كلامك بآخره فتقول: آتيتك غداً، وسأتيك أمس")⁽¹⁾.

وعلى ضوء ما تبين لنا، وبعد التفريق بين زمن الفعل المفرد، وزمن الفعل في السياق، أو بين الزمن الصرفي والزمن النحوي، فقد أخذ الزمن في الفعل وضعين هما:

(1) الزمن الصرفي

(زمن الفعل المفرد)

الاسم	الماضي	المضارع	الأمر
الصيغة	فعل	يفعل	افعل
الزمن	الماضي	الحال	الاستقبال

(2) الزمن النحوي

(زمن الفعل في الجمل)

الاسم	الماضي	المضارع	الأمر
الصيغة	فعل	يفعل	افعل
الزمن	الماضي	الحال	الاستقبال
	الماضي	الاستقبال	الاستمرار
	الماضي	الاستقبال	الحال
	الماضي	الاستقبال	الاستقبال

(1) سيويه، م - ص 25/1.

ثانياً: الصفة في السياق

نعني بالصفة اسم الفاعل واسم المفعول، والصفة المشبهة باسم الفاعل، وصيغة المبالغة، مما هو مشتق من الفعل ليفيد وصفاً مخصصاً، وهي بهذا اصطلاح صرفي لا باب نحوي. وفي التقسيم الثلاثي للكلام كانت الصفة مدججة في الاسم، إلا أن للصفة من الخصائص والسمات ما يجعلها تستقل بقسم خاص، نظراً لما بين الصفة والاسم من فروق، وهذا من صنعه الدكتور غام حسان⁽¹⁾ حينما اقترح التقسيم السباعي للكلام: الاسم والفعل والأداة والصفة والظرف والضمير والخالفة، وقريب منه ما فعله الدكتور طرزي⁽²⁾.

ولئن شابهت الصفة بأنواعها الاسم في أمور الشكل والإعراب، وقبلت ما يقبله الاسم من العلامات الإعرابية، ووقعت موقع الاسم في أبواب النحو، فإن الصفة شابهت كذلك الفعل في المعنى، وهذا ما وقع بالنسبة لاسم الفاعل فقد رآه الكوفيون أحد أقسام الفعل الثلاثة وسموه "الفعل الدائم"، فكان الفعل عندهم ماضياً ودائماً ومستقبلاً، وكان التصريف عندهم فَعَلَ يَفْعَلُ فاعِلٌ، واسقطوا فعل الأمر، وفاعل عندهم فعل سواء أكان مفرداً أم في السياق، وقد خالفهم الفراء الذي لا يراه فعلاً إلا إذا كان عاملاً.

وقد تحدثنا عن كونه فعلاً وعن تسميته وصيغته ودلالته، وشرنا إلى اختلاف النحاة من بصريين وكوفيين في ذلك. أما البصريون فلم يجيدوا عن كونه اسماً للذات الفاعلة، سواء أكان كلمة مفردة، أم في السياق، ولكنهم يرونه في السياق

(1) انظر د. غام حسان، م. ص 86.

(2) انظر د. فؤاد طرزي، م. ص 147.

يكتسب معنى الزمان فيدل على الحال أو الاستقبال عاملاً، ويدل على الماضي غير عامل، وهو عندهم يجري مجرى الفعل المضارع.

والصحيح أن النحاة اختلفوا في هذا البناء "فاعل" أكثر من بقية أنواع الصفة من اسم مفعول وصفة مشبهة وصيغة مبالغة، ولولا قضية الشكل لوجب عليهم أن يختلفوا في بقية أنواع الصفة كما اختلفوا في اسم الفاعل، وأن يناقشوا قضية الزمن في الصفة، لا في فرع منها هو اسم الفاعل.

وفكرة الزمن واحدة من السمات الخاصة التي تميز الصفة عن غيرها من أقسام الكلمة، والزمن فيها - إن وجد - هو غيره في الفعل والمصدر، ذلك لأن الزمن كما بينا سابقاً جزء من الفعل، وليس هو كذلك في الصفة والمصدر. ونود أن لختار مجموعة من الكلمات التي يجمعها أصل اشتقاقي واحد، ولتكن الحروف الثلاثة: ق ت ل.

وهذه المجموعة هي:

أ- الفعل: قتل يقتل اقتل.

ب- الصفة: قاتل مقتول قتيل قتال.

ج- المصدر: قتل.

ففي المجموعة (أ) أفادت كلمة "قتل" أمرين:

- أن أمراً حدث ووقع هو القتل.

- وأن زمان هذا الحدث ووقته هو الماضي.

وقد فهمنا هذا الزمن بفضل الصيغة " قتل " التي تختلف عن صيغة " يقتل " التي تختلف عن صيغة " اقتل " فالحدث واحد في الفعل، والزمن مختلف وهو معين بالصيغة، والفعل يفيد الأمرين معاً.

أما في المجموعة (ب) فالصفة " قاتل " أفادت أمرين:

- أن أمراً حدث ووقع وهو القتل.

وأن الموصوف بالقيام بهذا الحدث واحد معين، وصيغة الفاعل بهذا تختلف عن صيغة المفعول التي تصف من وقع عليه الفعل، وتختلف عن صيغة " قتال " التي تصف من يكثر القتل. وهكذا اختلفت صيغ الصفة باختلاف الموصوفين بالحدث، أو باختلاف جهة الحدث، في حين اختلفت صيغ الفعل باختلاف الزمن.

أما في (ج)، فلم نجد إلا كلمة واحدة هي المصدر، ومنها فهمنا شيئاً واحداً فقط وهو: أن أمراً حدث أو وقع هو القتل، فلم نعرف زمن وقوع الحدث ولا الموصوفين بالحدث، ومن هذا ندرك:

- أن الحدث هو العامل المشترك بين الفعل والصفة والمصدر.

- أن الزمن المعين مما يتفرد به الفعل.

- أن ترجيه الحدث، من فعله وعلى من وقع، مما تنفرد به الصفة . :

ولما كان الحدث مشتركاً بين هذه الثلاث، ولما كان الحدث من الوجهة الفعلية المنطقية لا بد أن يقع في زمان، فقد حسب الناس الزمن في هذه الثلاث: الفعل والصفة والمصدر. وهذا فهم عقلي لا نحوي، أما في الجملة فإن كلا من المصدر والصفة يصبح قادراً على إقادة الزمن المعين. ولنبداً بالصفة لنرى زمنها التحوي في السياق، ولنبداً باسم الفاعل لأن فكرة الزمن فيه أوضح منها في غيره.

اسم الفاعل في السياق:

(واسم الفاعل هو الصفة الدالة على فاعل، جارية في التذكير والتأنيث على المضارع من أفعالها لمعناه أو معنى الماضي⁽¹⁾).

من هذا التعريف ومن غيره من التعريفات التي وردت في كتب النحو ندرك أن اسم الفاعل يرتبط بالفعل المضارع الذي هو من لفظه ارتباطاً وثيقاً. ومن مظاهر هذا الربط الشكل والعمل والزمان، فالبصريون يتعلقون بالشكل أو البناء الذي يجمع بين الفعل المضارع واسم الفاعل المصوغ منه، الجاري مجراه.

ومن التشابه في الشكل كان بين اسم الفاعل والفعل المضارع هذا التبادل الوظيفي، فأكسب اسم الفاعل خاصية العمل التي هي للفعل، وأكسب الفعل المضارع خاصية الإعراب التي هي للاسم.

يقول ابن السراج: (وقد بينا أن الفعل المضارع أعرب لمضارعة الاسم إذ كان أصل الإعراب للأسماء، وأن اسم الفاعل أحمل بمضارعة الفعل إذ كان أصل الإعمال للأفعال وأصل الإعراب للأسماء)⁽²⁾.

ومن هذا الشبه الشكلي والمعنوي بين (فاعل وفعل) كان الحديث عن الزمن الذي يفيد فقولنا: هذا ضارب زيداً كقولنا هذا يضرب زيداً، فأخذت ضارب موقع يضرب عملاً، فنصب زيداً، وزماناً فدلّت على الحال أو الاستقبال، لأن المضارع يدل على الحال أو الاستقبال.

(1) الصبان، م. ص 292 / 2.

(2) ابن السراج، م. ص 145 / 1.

(قال الشيخ أبو علي: قالوا: إنما أعمل عمل الفعل لمشابهته الفعل، فكما أعرب المضارع إذ كان للحال والاستقبال، كذلك أعمل اسم الفاعل، وكما لم يعرب الفعل الماضي كذلك لم يعمل اسم الفاعل إذا كان للماضي⁽¹⁾).

ولقد تخفف الكوفيون من هذه القيود التي وضعها البصريون لعمل اسم الفاعل، وهكذا وجدنا الكسائي يعمل اسم الفاعل سواء أكان بمعنى الحال أو الاستقبال أو الماضي، أما البصريون فبعد أن رأوا اسم الفاعل، يجري مجرى الفعل المضارع في الشكل، رأوه يجري مجراه في العمل والمعنى، والزمن بعض من الفعل، ولما كان الفعل المضارع يدل على الحال أو الاستقبال فكذلك هو اسم الفاعل العامل عندهم.

يقول ابن يعيش: (ويشترط في إعمال اسم الفاعل أن يكون في معنى الحال أو الاستقبال، فلا يقال زيد ضارب عمراً أمس، ولا وحشي قاتل حمزة يوم أحد، بل يستعمل ذلك على الإضافة، إلا إذا أريدت حكاية الحال الماضية كقوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَهُمْ بَسِيطٌ ذَرَأْتَهُ﴾⁽²⁾).

أو أدخلت عليه الألف واللام كقولك الضارب زيداً أمس⁽³⁾. وفيه يقول مالك:

كفعله اسم فاعل في العمل إن كان عن مضيّه معزول⁽⁴⁾

(1) البحر جاني، كتاب المقصد في شرح الإيضاح 515/1.

(2) سورة الكهف، 18/18.

(3) ابن يعيش، م. ص 76/6.

(4) ابن عقيل، شرح ابن عقيل للآلفية 106/2.

والذي وجدناه في كتب النحو أن الحديث عن زمن اسم الفاعل أو المفعول أو الصفة في السياق يأتي من خلال الحديث عن أمر رأوه أكثر أهمية من فكرة الزمن ألا وهو العمل، لقد استقينا آراءهم في الزمن النحوي للمصدر والصفة من خلال العناوين والأبواب التالية: أعمال اسم الفاعل، باب المصدر العامل عمل فعله، هذا باب من اسم الفاعل الذي جرى مجرى الفعل المضارع، باب الأسماء التي عملت عمل الفعل. ومن هنا كان من المتعذر علينا أن نستشف زمن الصفة والمصدر من غير أن نتحدث عن إعمالها في السياق.

واسم الفاعل في السياق إما أن يكون مجرداً من الألف واللام أو متصلاً بهما، وإذا كان مجرداً عنهما فهو على وجهين:

الوجه الأول: أن يرد منوناً عاملاً ناصباً ما بعده، وفي هذه الحالة يسميه الفراء فعلاً دائماً، وهو عندها يدل على الحال أو الاستقبال، أي يدل على الزمن الذي يمكن أن يدل عليه الفعل المضارع، لأنه هنا يعمل عمل فعله، وغالباً ما يدل على الاستقبال، إلا إذا وجدت قرينة لفظية أو حالية تصرفه للحال نحو:

أمسدد أنت دينك = حيث يدل على الاستقبال

أمسدد أنت دينك الآن = حيث يدل على الحال بفضل القرينة اللفظية الآن.

أمسدد أنت دينك؟ = يقولها لك صاحب الدين ليبدل على الحال بفضل القرينة الحالية.

ومن الأمثلة على هذا الوجه، قوله تعالى:

- ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾⁽¹⁾، حيث الزمن

استقبالي، ومثله قوله تعالى:

(1) سورة البقرة، 30/2.

- ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا﴾⁽¹⁾، فالزمن استقبالي بدليل

الظرف غداً.

ويقول سيويه في هذا الوجه: (وذلك قولك: هذا ضارب زيداً غداً. فمعناه وعمله مثل هذا يضرب زيداً غداً، فإذا حدثت عن فعل في حين وقوعه غير منقطع كان كذلك، وتقول: هذا ضاربٌ عبد الله الساعة، فمعناه وعمله مثل هذا يضرب زيداً الساعة، وكان زيد ضارباً أباك، فإنما تحدث أيضاً عن اتصال فعل في حال وقوعه⁽²⁾).

الوجه الثاني: أن يكون غير عامل، مضافاً جاراً ما بعده، وفي هذه الحالة يفقد شبهه بالمضارع، فيفقد بذلك دلالة المضارع الزمنية وهي الحال أو الاستقبال، بل يكون للماضي دالاً على ما يدل عليه نحو: هذا ضارب زيد، فهو عند سيويه بمعنى ضرب لأن معنى الحدث في قولك هذا ضارب زيد، هذا ضرب زيداً⁽³⁾.

أما ابن السراج فإنه يوقع كلمة "ضارب" موقع اسم عادي غير مشتق فيقول: (فإذا قلت: هذا ضارب زيد تريد به معنى المضي فهو بمعنى غلام زيد... ألا ترى أنك لو قلت غلام زيداً كات محالاً، فكذلك اسم الفاعل إذا كان ماضياً لأنه اسم، وليست فيه مضارعة الفعل لتحقيق الإضافة)⁽⁴⁾.

وهذا هو جوهر الخلاف بين البصريين والكوفيين، فالكوفيون يرون هذا البناء فعلاً دائماً، بينما يشترط فيه البصريون أن يكون دالاً على حدث، هكذا جاء

(1) سورة الكهف، 18 / 23.

(2) سيويه/الكتاب 1 / 164.

(3) م . ن 174.

(4) ابن السراج، م.س 1 / 147.

تعريفهم لاسم الفاعل بأنه (ما اشتق من فعل لمن قام به بمعنى الحدث)⁽¹⁾ وهذا القيد يخرج ما هو على وزن الفاعل، إذا لم يكن بمعنى الحدث نحو فرس ضامر. ومن طريف ما ذكر في بيان الفرق بين إعمال اسم الفاعل وعدم إعماله، بين تنوينه وإضافته، بين نصب ما بعده أو جره، حديث المرزباني عمن سمع الكسائي يقول:

(اجتمعت وأبو يوسف القاضي عند هارون الرشيد فجعل أبو يوسف يذم النحو ويقول: ما النحو؟ قلت: أردت أن أعلمه فضل النحو: ما تقول في رجل قال لرجل، أنا قاتلُ غلامك، وقال له آخر أنا قاتلُ غلامك أيهما كنت تأخذ به؟ قال أخذهما جميعاً. فقال له هارون: أخطأت، وكان له علم بالعربية، فاستحيى، وقال: كيف ذلك؟ فقال: الذي يؤخذ بقتل الغلام هو الذي قال: أنا قاتلُ غلامك بالإضافة، لأنه فعل ماضٍ، فأما الذي قال أنا قاتلُ غلامك بلا إضافة، فإنه لا يؤخذ، لأنه مستقبل لم يكن بعد، كما قال الله تعالى: (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله)⁽²⁾.

ورأي الكسائي في عمل اسم الفاعل معروف، فهو يرى اسم الفاعل يعمل عمل فعله من غير تقييد بزمن، أي إن اسم الفاعل إذا عمل فيما بعده فلا يشترط أن يدل على الحال والاستقبال بل قد يدل على الماضي، وقد استشهد بالآية الكريمة (وكلبهم بأسط ذراعيه) بالوصيد⁽³⁾، فقد جاء اسم الفاعل دالاً على الماضي رغم كونه عاملاً ناصباً، وقد رد عليه النحاة بأن هذا على سبيل حكاية الحال الماضية.

(1) ابن الحاجب م.س/2/198.

(2) السيرطي / الأشباه والنظائر 3/ 244 الآية من سورة الكهف 18/23.

(3) سورة الكهف 18/18.

وجاء في شرح الكافية:

(قال الأنطلسي: معنى حكاية الحال أن تقدر نفسك كأنك موجود في ذلك الزمان، أو تقدر ذلك الزمان كأنه موجود الآن، ولا يريدون به أن اللفظ الذي في ذلك الزمان يحكي الآن على ما نلفظ به، ... بل المقصود بحكاية الحال حكاية المعاني الكائنة حيث لا اللفاظ قال جابر الله - ونعم ما قال - معنى حكاية الحال أن يقدر أن ذلك الفعل الماضي واقع في حال التكلم كما في قوله تعالى: (فلم تقتلون أنبياء الله من قبل) وإنما يفعل هذا في الفعل الماضي المستغرب كأنك تحضره للمخاطب وتصوره له ليتعجب منه⁽¹⁾).

وفي القضية ذاتها يقول ابن يعيش: (وأما الآية الأولى، وهي قوله تعالى/

(وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد) فحكاية حال ماضية كقوله: (ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان) ثم قال: (هذا من شيعته وهذا من عدوه) والإشارة بـ(هذا) إنما يقع إلى حاضر، ولم يكن ذلك حاضراً وقت الخبر عنه⁽²⁾).

وقد يكون اسم الفاعل في السياق مقترناً بالالف واللام، وجهور النحاة يرون زمنه في هذه الحالة مطلقاً، فهو عندهم يصلح ماضياً وحاضراً ومستقبلاً ومستمراً، وهم في هذه الحالة يقدرون آل المتصلة باسم الفاعل بمعنى "الذي" ويجرون اسم الفاعل على فعله، ولكن خلافهم كان في تقدير الفعل أمر الماضي أم المضارع.

(1) ابن الحاجب، شرح الكافية 2/ 201.

(2) ابن يعيش، شرح الفصل 6/ 77.

وزعم جماعة منهم أبو علي والرماني أنه يعمل ماضياً فقط، ونسب بن الدهان ذلك إلى سيويه، ولم يقل بذلك صراحة، ولكن الضارب عنده بمعنى الذي ضرب⁽¹⁾. وقد رد آخرون على هذا الزعم بقوله تعالى: (والحافظين فروجهم والحافظات)⁽²⁾. إذ ورد اسم الفاعل بمعنى الحال، وقد جاء اسم الفاعل المعروف بمعنى الاستقبال في بيت الشعر الذي زعموا أنه مصنوع⁽³⁾:

هم القائلون الخير والأمرونه إذا ما خشوا من مُحَدَّث الأمر مُعْظَماً
والقرينة اللفظية "إذا" دليل على كونه للاستقبال، ومنه قول عمرو بن كلثوم:

وَأَنَا الْمَانِعُونَ إِذَا قَسَدْنَا وَأَنَا الْمَهْلِكُونَ إِذَا أَتَيْنَا⁽⁴⁾

ويقول الجرجاني (اعلم أنك إذا ألحقت الألف واللام تغير الحكم، وذلك أن قولك الضارب بمعنى الذي يضرب فيعمل في كل حال، تقول: هذا الضارب زيداً أمس، وهذا الضارب زيداً الآن وغداً، وذلك أن اسم الفاعل هنا قائم مقام الفعل فهو اسم لفظاً فقط، وإنما عدلوا عن لفظ الفعل إلى اسم الفاعل كراهية أن يدخل الألف واللام على لفظ الفعل)⁽⁵⁾.

(1) انظر ابن الحاجب، كتاب الكافية 2/ 201.

(2) سورة الأحزاب، 33/ 35.

(3) سيويه، م.س 1/ 188.

(4) الأنباري، م.س 419.

(5) الجرجاني: المعتضد في شرح الإيضاح 1/ 527.

وقال ابن عقيل: (إذا وقع اسم الفاعل صلة للآلف واللام عمل ماضياً ومستقبلاً وحالاً لوقوعه حيثئذ موقع الفعل، إذ حق الصلة أن تكون جملة فتقول: الضارب زيداً الآن أو غداً أو أمس).

هذا هو المشهور من قول النحويين، وزعم جماعة من النحويين، منهم الرماني - أنه إذا وقع صلة بـ(أل) لا يعمل إلا ماضياً ولا يعمل مستقبلاً ولا حالاً، وراى بعضهم أنه لا يعمل مطلقاً⁽¹⁾.

ونأتي بقول واحد لأحد النحاة المحدثين، وهو لا يبعد عن الأقوال السابقة، (قال عباس حسن: (وإن كان اسم الفاعل مقترناً بآل الموصولة فإنه يعمل مطلقاً بغير تقيد بزمن معين، ولا بشرط من الشروط السالفة... نحو: ما أعجب رائدنا هذا، فهو الناظم أمس قصيدة رائعة، وهو الناطق الآن الحكمة والبيان، وهو المواجه خصمه غداً بالحجة والبرهان، وكقول المتنبي:

القاتل السيف في جسم القاتل به وللسيف كما للناس أجال⁽²⁾

ومن المثال السابق ندرك أن القرينة وحدها (نحو أمس واليوم وغدا) هي الكفيلة بكشف زمن اسم الفاعل المعرف بآل التعريف.

وهكذا فإن النحاة كانوا في حيرة وتردد من أمر هذا البناء "فاعل" أهو اسم أم فعل، أم هو اسم لفظاً وفعل معنى، كما يذكر ابن يعيش، أهو دال على الماضي أم على الحال والمستقبل، وإلى أي حد تطرد قواعد عمله وقواعد زمنه.

ونقول هنا ما قلناه في أمر الصيغة، بأن لكل صيغة زمناً أصلياً، ولكن السياق والاستعمال قد يبدل دلالات هذه الصيغ، وكذلك الحال مع اسم الفاعل، فهناك

(1) ابن عقيل، شرح ابن عقيل على الألفية 2/ 110.

(2) عباس حسن، النحو الواقي 3/ 254.

قاعدة أصلية تقول: إذا نون اسم الفاعل المجرد من التعريف ونصب ما بعده فهو بمعنى الحال أو الاستقبال - والقرينة تعين أحدهما، نحو هذا منجز عمله الآن أو غداً، وإذا جاء مضافاً لما بعده، فإنه يدل على الزمن الماضي مثل هذا قاتلُ زيد، وإذا جاء معرفاً بـال التعريف فإنه يصلح للأزمة الثلاثة، والقرينة هي التي تعين الزمن المستفاد.

ولكن السياق والاستعمال في كتاب الله العزيز، وفي أشعار العرب وأقوالهم جاء في كثير من الحالات على غير هذه القواعد، وما مقولة الكسائي عنا ببعيدة. ونحن نضيف إلى استشهاد الكسائي استشهادات متعددة جاء فيها اسم الفاعل على غير القاعدة التي وضعت له، ومن ذلك قوله تعالى في الآيات التالية.

- (كل نفس ذائقة الموت)⁽¹⁾.

- (وما أنا بطارد الذين آمنوا... إنهم ملاقو ربهم)⁽²⁾.

- (ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه)⁽³⁾.

فأسماء الفاعلين في هذه الآيات جاءت غير عاملة وغير منونة بل مضافة لما بعدها، وحسب القاعدة النحوية كان حقها أن تدل على الزمن الماضي، ولكنها جاءت لتدل على الزمن المستقبل بفضل السياق في كل، وما فيه من قرائن لفظية، وبفضل المقام وما فيه من قرائن حالية، وحينما يفسر الفراء الآية الأولى أعلاه (كل نفس ذائقة الموت) فإنه يراوح بين القراءة المتواترة، وبين القراءة المتفقة مع القواعد النحوية، فهو يقول: (ولو نونت في ذائقة، ونصبت الموت كان صواباً، وأكثر ما

(1) سورة النكيت 57/29.

(2) سورة هود 29/11.

(3) سورة آل عمران 9/3.

تختار العرب التنوين والنصب في المستقبل، فإذا كان معناه ماضياً لم يكادوا يقولون إلا بالإضافة، فاما المستقبل، فقولك أنا صائم يوم الخميس إذا كان خميساً مستقبلاً، فإن أخبرت عن صوم يوم ماضٍ قلت: أنا صائم يوم الخميس فهذا وجه العمل⁽¹⁾.

ومن مظاهر هذا المراوحة ما نقل عن المبرد قوله: (سمعت عمارة بن عقيل بن بلال ابن جرير يقرأ (ولا الليل سابق النهار). فقلت: ما تريد؟ قال: أردت سابق النهار فقل له فهلا قلت، قال لو قلته لكان أوزن⁽²⁾).

والنحاة يخرجون هذه الآيات وأمثالها بأنها جميعاً في معنى التنوين، وإنما حذفت النون أو التنوين من باب الاستخفاف لا الإضافة، والمقصود بالاستخفاف تخفيف طول اللفظ، ومن ذلك ما قاله الخليل: هو كائن أخيك على الاستخفاف والمعنى هو كائن أخاك⁽³⁾، ومنه في الشعر قول الشاعر:

هل أنت باعث دينار لحاجتنا أو عبد رب أخا عون بن هجران⁽⁴⁾
والمعنى المقصود: هل أنت باعث ديناراً، لأنه هنا بمعنى الطلب والطلب مستقبلي.

وفي إجازة حذف النون والتنوين للتخفيف قول ابن السراج: (واعلم أنه يجوز لك أن تحذف التنوين والنون من أسماء الفاعلين التي تجري مجرى الفعل

(1) الفراء/ معاني القرآن/ الورقة 116 هـ طوط دار الكتب المصرية، عن النحو العربي للدكتور مهدي المخزومي.

(2) السبرطي، الاقتراح 137. والآية من سورة ياسين 40/36

(3) سيويه، الكتاب 1/166.

(4) سيويه، م. من 1/171 والبيت من الخمسين ونسب لأكثر من شاعر.

وتضيف استخفافاً، ولكن لا يكون الاسم الذي تضيفه إلا نكرة، وإن كان مضافاً إلى معرفة، لأنك إنما حذفك النون استخفافاً، فلما ذهبت النون عاقبتها الإضافة، والمعنى معنى ثبات النون⁽¹⁾.

هذا هو اسم الفاعل، وهذه دلالاته الزمنية داخل السياق، وهو أمر لم يتحقق له يوم كان كلمة مفردة خارج السياق، وقد اتفق البصريون والكوفيون على دلالة الزمنية داخل السياق، وإن اختلفوا على التسمية، أما خارج السياق فقد جرده البصريون من معنى الزمن.

وهكذا يكون اسم الفاعل في السياق كالتالي:



اسم المفعول في السياق:

اسم المفعول نوع من الصفة، يدل على الحدث ومن وقع عليه الحدث، وله ما لاسم الفاعل، قال ابن مالك⁽²⁾:

وكل ما قرر لاسم الفاعل يعطى اسم مفعول بلا تفاضل

(1) ابن السراج، الأصول في النحو 1/ 149.

(2) شرح ابن عقيل، 2/ 121.

وسبب ذلك أنه جار مجرى الفعل الذي جرى عليه اسم الفاعل وهو الفعل المضارع، جاء في شرح المفصل (اسم المفعول في العمل كاسم الفاعل لأنه مأخوذ من الفعل، وهو جار عليه في حركاته وسكناته وعدد حروفه، كما كان اسم الفاعل كذلك، فمفعول مثل يفعل، كما أن فاعلاً مثل يفعل)⁽¹⁾.

وجاء في الكافية: (اسم المفعول ما اشتق من فعل لمن وقع عليه، ... وأمره في العمل والاشتراط كما مر الفاعل مثل زيد معطي غلامه درهما)⁽²⁾.

هذا فيما يتعلق بالشكل والمبنى والعمل، أما فيما يتعلق بالزمن فقد جاء قول النحاة فيه صريحاً أيضاً، ومن ذلك قولهم:

(جميع ما تقدم في اسم الفاعل - من أنه إن كان مجرداً عمل إن كان بمعنى الحال أو الاستقبال، بشرط الاعتماد، وإن كان بالآلف واللام عمل مطلقاً - يثبت لاسم المفعول فتقول: أمضروب الزيدان الآن أو غداً، أو جاء المضروب أبوهما الآن أو غداً أو أمس)⁽³⁾.

وجاء في شرح الكافية (وليس في كلام المتقدمين ما يدل على اشتراط الحال أو الاستقبال في اسم المفعول، لكن المتأخرين كأبي علي ومن بعده صرحوا باشتراط ذلك فيه كما في اسم الفاعل)⁽⁴⁾.

ولهذا فما قيل عن اسم الفاعل بخصوص الزمن يقال عن اسم المفعول، فهو يحتل الأوجه التالية:

(1) ابن يعيش، شرح المفصل 80/6.

(2) ابن الحاجب، الكافية 203/2.

(3) شرح ابن عقيل، 121/2.

(4) ابن الحاجب، الكافية 204/2.

1. إذا نون دل على الحال أو الاستقبال، ويتعين أحد الزمتين بفضل القرينة اللفظية أو الحالية. فنقول: هذا ممنوحُ جائزة الآن، أو غداً، وقد نقولها، مجردة من الظرف نحو هذا ممنوحُ جائزة، معتمدين على القرينة الحالية، فإذا كان القول قبل إعلان النتائج فالزمن استقبالي، وإذا كان القول وقت إعلان النتائج فالزمن حالي.

2. وإذا أضيف دل على الزمن الماضي نحو: هذا ممنوحُ الجائزة أي هذا الذي منح الجائزة.

3. وإذا عرف بآل التعريف صلح للماضي أو الحال أو الاستقبال أو الاستمرار، والقرينة هي التي تخلص الزمن لواحد من هذه. وهكذا قدر لاسم المفعول أن يدل على زمن معين داخل السياق.

صيغة المبالغة في السياق:

ومثل اسم الفاعل صيغة المبالغة: بل هي اسم الفاعل جاء على صيغة غير قياسية، وبقي لها ما لاسم الفعل من حيث الزمن والعمل. والكوفيون لا يعملونها لفوات الصيغة التي بها يشابه اسم الفاعل الفعل، ويرون المنصوب بعدها بفعل مقدر. أما البصريون فإنهم يعملونها.

ويملل ابن الحاجب ذلك قائلاً: (وقال البصريون: إنما تعمل مع فوات الشبهة اللفظي لجبر المبالغة في المعنى ذلك التقصان، وأيضاً فإنها فروع لاسم الفاعل المشابه للفعل، فلا تقصر عن الصفة المشبهة في مشابهة اسم الفاعل، ومن ثمة لم يشترط فيها معنى الحال والاستقبال، كما لم يشترط ذلك في الصفة المشبهة)⁽¹⁾.

(1) ابن الحاجب/ الكافية 2/ 202.

ولهذا فالزمن في أوزان صيغة المبالغة مطلق والأكثر أن يفيد الاستمرار، كقوله تعالى: (مناع للخير معتد أثيم)⁽¹⁾. وقول أبي يحيى اللاحقي:

حذرُ أموراً لا تخاف وآمن ما ليس مُنجيةً من الأقدار⁽²⁾
أي أن هذا شأنه دائماً، ومنه قول القلاخ:

أخا الحرب لباساً إليها جلاها وليس بولاج الخوالب اغفلاً⁽³⁾

وإن من شأن صيغة المبالغة أن تفيد الاستمرار لأنها تفيد الكثرة والمبالغة، فهي تتحدث عن طبع عرف في صاحبه في الماضي والحاضر، ولا بد أن يلزمه في المستقبل، يساعدها في ذلك ارتباطها باسم الفاعل وزيادتها عليه في ملازمة الحدث أو الاستمرار ومنه ما نسب إلى سيويه أنه سمع من يقول: أما العسلُ فأنا شراب⁽⁴⁾.

الصفة المشبهة في السياق:

قيل مشبهة لشبهها باسم الفاعل في كثير من الأمور كالإعراب والتذكير والتأنيث والتثنية والجمع ودخول الألف واللام، إلا أنها تختلف عن اسم الفاعل في أمور أهمها الزمن، إذ لا تكون الصفة المشبهة كذلك إلا إذا أفادت اثباتاً والدوام، ولهذا فهي (لا توجد إلا ثابتة في الحال سواء كانت موجودة قبله أو بعده، فإنها لا تتعرض لذلك، بخلاف اسم الفاعل، أم يدل على ما يدل عليه الفعل، ويستعمل في الأزمنة الثلاثة، ويعمل منها في الحال والمستقبل، ولذلك إذا قصدنا بالصفة معنى الحدث أتى بها على زنة اسم الفاعل، فيقال في حسن حاسن،

(1) سورة القلم 12/68.

(2) سيويه، الكتاب 1/113.

(3) المصدر نفسه 1/111.

(4) المصدر نفسه.

فحسن هو الذي ثبت له الحسن مطلقاً، وحاسن هو الذي ثبت له الآن أو غداً، وفي التنزيل وضائق به صدرك، فعدل عن ضيق إلى ضائق ليدل على عروض ضيق وكونه غير ثابت في الحال⁽¹⁾.

وفي دلالة الصفة المشبهة على الزمن خلاف، فقد ذهب أكثر النحويين إلى أنه لا يشترط أن تكون بمعنى الحال، وذهب أبو بكر بن طاهر إلى أنها تكون للأزمنة الثلاثة... وذهب السيرافي إلى أنها أبداً بمعنى الماضي، وهو ظاهر كلام الاخفش⁽²⁾.

أما بالنسبة لقول ابن مالك في الألفية وصوغها من لازم الحاضر " فقد أشار الصبان في حاشيته إلى أن الحاضر هنا بمعنى الدائم وليس الحال⁽³⁾.

أما ابن سراج فلا يراها إلا للحال، فهو يقول (واعلم أن حسناً وما أشبهه، إذا عملته عمل اسم الفاعل فليس يجوز عتدي أن يكون لما مضى ولا لما يأتي، فلا تريد به إلا الحال لأنه صفة وحق الصفة صحبة الموصوف)⁽⁴⁾.

ومثل هذا قول عبد القاهر الجرجاني (وقالوا إن هذه الصفات لا تكون بمعنى الماضي ولا بمعنى المستقبل، فلا يقال زيد حسن، يراد حسن قد كان وانقطع، ولا زيد حسن أبوه غداً، على معنى سيحسن، ولا زيد حسن غداً، لا فصل بين أن تذكر مُعملاً في الظاهر، وبين أن تذكر غير معمل في أنه لا يحمل الاستقبال، قالوا لأن هذه صفات، وحق الصفة أن تصحب الموصوف)⁽⁵⁾.

(1) السيوطي، الأشباه والنظائر 2/190.

(2) انظر السيوطي، معجم المصنفين 2/98.

(3) انظر الأشموني، شرح حاشية الصبان 3/3.

(4) ابن السراج، الأصول في النحو 1/157.

(5) الجرجاني، كتاب المقتصد 1/535.

ومن جميل ما ذكرنا في هذا المجال ما أورده ابن الحاجب في الكافية حيث يقول: (والذي أرى أن الصفة المشبهة، كما أنها ليست موضوعة للحدوث في زمان، ليست أيضاً موضوعة للاستمرار في جميع الأزمنة، لأن الحدوث والاستمرار قيدان في الصفة، ولا دليل فيها عليهما، فليس معنى حسن في الوضع إلا ذو حسن، سواء كان في بعض الأزمنة أو جميع الأزمنة، ولا دليل في اللفظ على أحد القيدتين، فهو حقيقة في القدر المشترك بينهما، وهو الاتصاف بالحسن، لكن لما أطلق ذلك ولم يكن بعض الأزمنة أولى من بعض، ولم يجز نفيه في جميع الأزمنة - لأنك حكمت بثبوته - فلا بد من وقوعه في زمان، كان الظاهر ثبوته في جميع الأزمنة إلى أن تقوم قرينة على تخصيصه ببعضها)⁽¹⁾.

ومن النحاة المحدثين، ممن أشار إلى هذه الدلالة بشيء من التعليل والتفصيل عباس حسن⁽²⁾، وقد ذكر أن الصفة المشبهة اسم مشتق يدل على أربعة أمور مجتمعة هي:

1. المعنى المجرد الذي يسمى الوصف أو الصفة.
2. الشخص أو الشيء الذي ينصف بهذه الصفة وهو الموصوف.
3. ثبوت المعنى المجرد أو الوصف في الموصوف في كل الأزمنة ثبوتاً عاماً، أي بمعنى أنه لا يقتصر على الماضي وحده، ولا على الحال وحده، ولا على المستقبل وحده، فلا بد أن تشمل الأزمنة الثلاثة، وأن يصاحب موصوفه فيها.

(1) ابن الحاجب، شرح الكافية 2/ 205.

(2) انظر عباس حسن، م.م. 3/ 281 - 283.

4. ملازمة ذلك الثبوت المعنوي العام للموصوف ودوامه، أي لا يكون أمراً
حادثاً الآن، أو طارئاً يتقضي بعد زمن قصير، وإنما هو أمر دائم وملازم
صاحبه الموصوف، وأن فارقته فزمن المقارقة أقصر من زمن الملازمة
الطويلة التي هي بالدوام أشبه، ومن ثم كان الأمر الرابع نتيجة للثالث.
وهكذا تعددت دلالة الصفة المشبهة على الزمن عند النحاة، ما بين الماضي
والحال والاستقبال أو الاستمرار الذي يستوعب الأزمنة الثلاثة.

ثالثاً: المصدر في السياق:

المصدر واحد من الكلمات التي تدخل السياق وتعمل عمل الفعل، وكل ما
عمل عمل الفعل فقد أفاد زمانه، والذي يهمنا من قواعد النحويين في المصدر، هو
أن المصدر يمكنه أن يدل على الأزمنة الثلاثة الماضي والحال والاستقبال، وذلك
على ضوء القرائن الموجودة في السياق.

وفي الحق أن المصدر يرتبط بالزمن في صورة لا ثقل وضوحاً عن ارتباط
الفعل به، أو لا تزيد غموضاً عن ذلك الغموض الذي نلاحظه في محاولة الربط بين
الفعل والزمن⁽¹⁾.

ولئن كان عمل اسم الفاعل لأنه جرى على الفعل المضارع فدل بالتلاي
على زمنيته الحال أو الاستقبال - فإن عمل المصدر جاء لاشتراكه مع الفعل في
الأصل الاشتقائي، ولأنه بتقدير "أن والفعل" الذي هو من لفظه. وهذا المعنى
مرجود في كل الأزمنة. وحين كان المصدر كلمة واحدة مستقلة كان عاجزاً عن
تعيين الزمن - وإن كان يفيد معنى الزمن من ناحية الالتزام، لأننا والحالة هذه،
لا نستطيع أن نميز فعل المصدر أهو الماضي أم المضارع أم الأمر، فنحن إذا سمعنا

(1) انظر د. إبراهيم أنيس من أسرار اللغة 171.

أو قرأنا كلمة قيام لم غيز أي من قولنا: إن قام أو أن يقوم أو أن قم. وإلى هذا أشار ابن مالك في ألفيته:

المصدر اسم ما سوى الزمان من مدلولي الفعل كامن من آمن ومدلولي الفعل هما الحدث والزمان، فيكون المصدر هو اسم الحدث.

ومذهب البصريين معروف في اعتبار المصدر أصل المشتقات، وإن الأفعال مأخوذة منه، ومن هذا يقول ابن السراج مبيناً العلاقة بينهما.

(المصدر، اسم كسائر الأسماء إلا أنه معنى غير شخص، والأفعال مشتقة منه، وإنما انفصلت من المصادر بما تضمنت معاني الأزمنة الثلاثة بتصرفها)⁽¹⁾.

وقال ابن مجاشع في كتاب معاني الحروف (الفرق بين كرهت وخروجك وكرهت أن تخرج أن الأول مصدر غير مؤقت، والثاني مصدر مؤقت لأنه بين فيه الوقت)⁽²⁾.

(وفي تذكرة ابن مكتوم عن تعاليق ابن جني من قال: فإنما هي إقبال وإدبار لم يقل فإنما هي أن تقبل وأن تدبر وإن كان هذا بالمعنى المصدر، وذلك لأن قوله إقبال دال على الأزمنة الثلاثة دلالة مبهمة غير مخصصة فهو عام، وقولك أن تقبل خاص لأن أن تخصص الاستقبال)⁽³⁾.

ونحن بحاجة للسباق ليعين لنا زمن المصدر، وذلك بفضل ما في السياق من قرائن لفظية، وبفضل ما يعطينا المقام من قرائن حالية. وإذا شئنا أن نعرف زمن

(1) ابن السراج، م. ص 1/190.

(2) السيوطي، الأشباه والنظائر 2/187.

(3) م. ص 2/187.

المصدر في السياق فسييلنا أن ننظر في معناه، والمصدر في السياق يأتي على أحد معنيين إما على الإنشاء وإما على معنى الخبر.

وإذا كان المصدر على معنى الإنشاء فهو على معنى فعل الأمر الذي هو من مادته، فيكون زمن المصدر عندها زمن فعل الأمر، فقولنا "دفاعاً عن الوطن" بمعنى دافعوا عن الوطن وبزمانه، ومنه قول الشاعر:

على حين الهى الناس جل أمورهم فندلا زريق المال ندل الثعالب⁽¹⁾

فهو بمعنى اندل، وبزمانه.

وإذا كان المصدر على معنى الخبر فهو على معنى الحرف المصدرى وزمانه، وسنجد عند دراسة الحروف المصدرية إن "أن" تخلص الفعل المضارع للاستقبال، وأن (ما وأن) تخلصه للحال، وتلعب الظروف نحو الآن وغدا وكذلك القرائن الحالية، دوراً مهماً في تعيين المصدر المؤول وزمانه، وقد نقول:

يسعدني حضورك = فالزمن مستقبلي إذا كان بتقدير أن تحضر

يسعدني حضورك في القريب العاجل = فالزمن مستقبلي بفضل القرينة (في القريب)

يسعدني حضورك الآن = فالزمن حالي بفضل القرينة الظرفية "الآن"

يسعدني حضورك = فالزمن حالي إذا كان بتقدير أنك حاضر

يسعدني حضورك = فالزمن حالي بفضل القرينة الحالية إذا قلتها لمن هو في

بيتك

(1) الصبان، حاشية الصبان 2/285.

يعجبني قولك = فالزمن حالي إذا كان بتقدير ما تقول.

وقد يكون المصدر متوناً غير مضاف فيعتمد على القرينة التي في السياق
لتعيين زمنه، فقد يكون مستقبلاً، كما في قوله تعالى (أو إطعام في يوم ذي
مسغبة)⁽¹⁾.

وقد يكون ماضياً كما في قول الشاعر:

بضرب بالسيف رؤوس قوم أزلنا هامهن عن المقييل⁽²⁾
وذلك بفضل القرينة "أزلنا"

وقد يكون المصدر معرفاً بال التعريف، وعندها يكون مطلقاً، فقد يفيد
الماضي أو الحال أو الاستقبال، وذلك على ضوء القرينة، نحو:

الصيام أفادني = فالزمن ماضٍ بفضل القرينة "أفادني"

الصيام هذا اليوم سنة = فالزمن حالي بفضل القرينة "هذا اليوم"

أنوي الصيام = فالزمن مستقبلي بفضل القرينة (أنوي)

أنوي الصيام غداً من السنة = فالزمن مستقبلي بفضل القرينة "غداً"

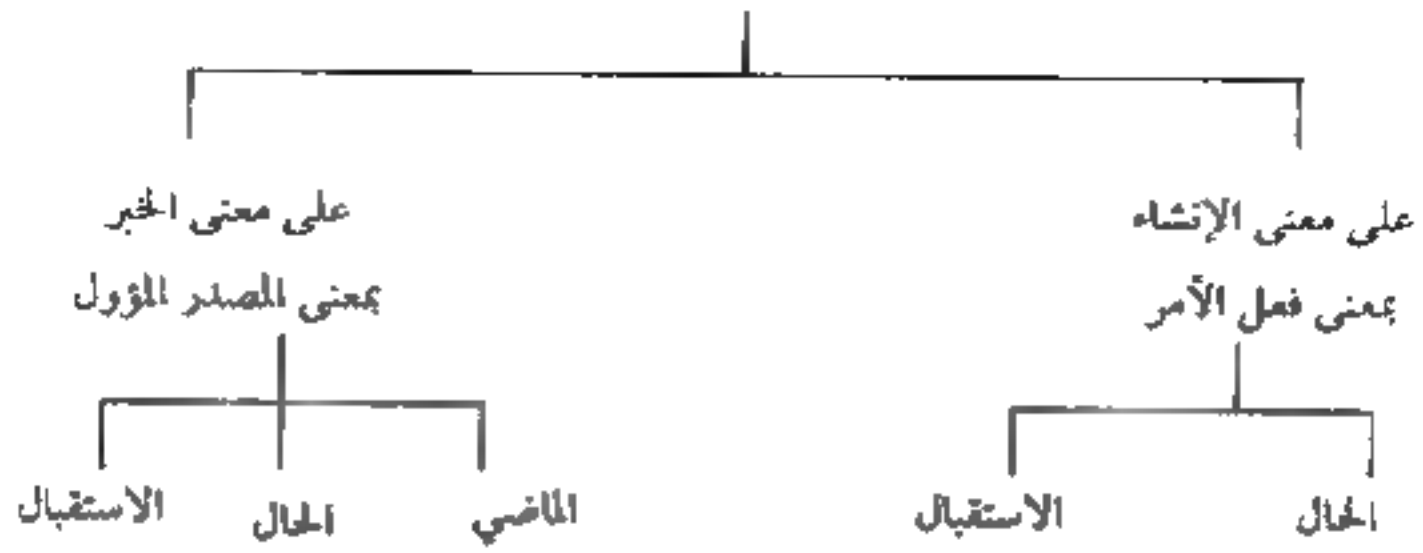
نخلص من كل هذا إلى أن المصدر يصبح في السياق قادراً على إفادة الزمن،
وهو أمر لم يتحقق له في حالة الأفراد، ولهذا فزمن المصدر نحوي لا صرفي.

ويكون الزمن النحوي للمصدر كما يلي:

(1) سورة البلد، 14/90.

(2) سيويه، م-ص 190/1، والبيت نبه العيني للمراد بن مقف.

الزمن النحوي للمصدر



الفصل الثاني

الزمن والجهة

الزمن والجهة

تحدثنا عن الزمن الصرفي فوجدناه زمن الفعل المفرد، إذ تدل ثلاث صيغ على ثلاثة أزمنة دلالة غير محددة ولا موجهة، (فَعَلَ) تدل على الزمن الماضي من غير تعيين لذلك الماضي، فهو الماضي البعيد عن الحاضر أم القريب منه، فهو المتصل بالحاضر أم المنقطع عنه، وكذلك الشأن مع صيغة "يفعل" التي تدل على الحال أو الاستقبال، وصيغة "إفعل" التي تدل على الاستقبال.

وما كان بإمكان الصيغة وحدها أن تحدد الزمن أو توجهه لأنها تفتقر إلى أسباب تحديده وتوجيهه، فالذي يحدد الزمن ويوجهه هو تلك الأدوات والحروف والنواسخ والظروف التي قد ترد في النص فتعاون مع الصيغة لضبط الزمن وتوجيهه، ولهذا افتقر الزمن الصرفي إلى التوجيه لافتقاره إلى السياق، بل إن السياق قادر على أكثر من ذلك، إنه قادر - كما تبين لنا - على جعل الصيغة تتخلى عن زمنها الأصلي الوضعي لتفيد زمناً جديداً، بفضل مجموع القرائن اللفظية أو المعنوية أو الحالية، التي تعطي الجملة معنى وزماً قد يكونان مختلفين عن المعنى والزمن الفراديين، بل لقد وجدنا السياق يضيف على بعض الصيغ الاشتقاقية معنى الزمن كما هو الحال في المصدر والصفة بأنواعها من اسم فاعل واسم مفعول وصفة مشبهة وصيغة مبالغة، وهكذا افتقر الزمن الصرفي إلى معنى الجهة بينما تحققت الجهة في الزمن النحوي، ومعنى الجهة هنا نعتبره فارقاً جديداً بين الزمن الصرفي والزمن النحوي.

ولأن الزمن النحوي هو زمن الجملة بمجموع ما فيها من قرائن لفظية ومعنوية وحالية، ولأن دور هذه القرائن توجيه الزمن، فقد بات من المتعذر الحديث

عن الزمن النحوي من غير فهم لاصطلاح الجهة في الزمن، إذ لا يتحقق الزمن النحوي إلا بالجهة، لأن الزمن النحوي هو امتزاج الزمن بالجهة.

لقد نسب النحاة هذا الذي نسميه معنى "الجهة" لبعض الحروف، فقالوا في "قد" إنها تقرب الماضي من الحال، ونسبوا إلى "سين وسوف" قصر صيغة المضارع على الاستقبال، بعد أن كانت صالحة للحال والاستقبال، ونظروا في جميع الحروف التي تدخل على صيغة المضارع "يفعل"، وفي تأثيرها وتوجيهها الزمني، فقالوا في حروف النفي:

ما يفعل: تدل على الزمن الحالي.

لن يفعل: تدل على الزمن المستقبل.

لا يفعل: تدل على عموم الزمن، أي استمرار الزمن عند بعضهم، وعلى المستقبل عند الآخرين.

لم يفعل: تدل على الزمن الماضي المتقطع.

أما "النواسخ" نحو كان وأخواتها، وأفعال المقاربة والرجاء والشروع، مما يسمى أفعالاً ناقصة، فقد جيء بها لتضيف معنى الزمن للجملة الاسمية التي قد تفتقر إليه. وتوجه هذه النواسخ الزمن الواحد توجيهاً معيناً، يحمل معاني القرب والبعد والاتصال والانقطاع والاستمرار والتحول والشروع والمقاربة، وغيرها من المعاني العامة التي تحملها هذه الأفعال. ولو أخذنا صيغة الماضي وأدخلنا عليها ما يمكن أن يدخل من النواسخ والحروف لتشعب الزمن وتوجه على النحو التالي⁽¹⁾:

(1) انظر د. تمام حسان: اللغة العربية معناها ومبناها 128-129.

الصيغة	الزمن
1- فَعَلَ	الماضي البسيط: لا جهة حيث الصيغة مجردة من القرائن.
2- قد فعل	الماضي القريب: قد قربت الماضي من الحال لأمر متوقع.
3- كان قد فعل	الماضي القريب المنقطع: كان أفادت الانقطاع، وقد أفادت القرب.
4- كان يفعل	الماضي البعيد المنقطع: كان أفادت الانقطاع البعيد.
5- كان يفعل	الماضي المتجدد: كان أفادت الماضي، والصيغة أفادت التجدد.
6- صار يفعل	الماضي التحولي: صار أفادت التحول بمعناها والمضي بصيغتها.
7- ما زال يفعل	الماضي المتصل بالحاضر: ما زال أفادت الاتصال بمعناها والمضي بصيغتها.
8- ظل يفعل	الماضي المستمر: ظل أفادت الاستمرار بمعناها والمضي بصيغتها.
9- كاد يفعل	الماضي المقارب: كاد أفادت القرب بمعناها والمضي بصيغتها.
10- شرع يفعل	الماضي الشروعى: شرع أفادت الشروع والبدء بمعناها والمضي بصيغتها.

والزمن في هذه السياقات العشرة لم يتغير فهو الزمن الماضي، ولكن هذا الماضي تشكل ووجه إلى عشر جهات، يفضل ما علق أو اتصل بالصيغة من قرائن، وهكذا امتزج الزمن بالجهة، وتكون لدينا أنواع متعددة للزمن الواحد. فكان لدينا عشرة أنواع من الزمن الماضي، بينما لم نجد في الزمن الصرفي إلا ماضياً واحداً هو الماضي المطلق غير الموجه، وقد اعتمدنا في هذه الأمثلة الجملة الخبرية المثبتة، ولم ندخل في السياقات توكيداً أو نفيًا.

هذا بالنسبة للزمن الماضي وتفرعاته وجهاته التي يمكن أن يتوجه إليها. والزمن الحالي بدوره يمكن أن يتشعب بفضل امتزاج الجهة مع الزمن، ومثله الزمن المستقبل، وهذا ما ستحدث عنها في الفصل الثالث من هذا البحث، وكل ما ذهبنا إليه يشير إلى ضرورة فهم معنى الجهة لفهم الزمن في السياق.

الجهة هي التحديد الزمني الجديد الذي تفيده القرائن في السياق، ولئن كان اصطلاح Tense في اللغة الإنجليزية يقابل اصطلاح الزمن الصرفي في اللغة العربية فإن اصطلاح Aspect يقابل اصطلاح الجهة.

إن وجود اصطلاح الجهة في أي لغة يدل على مرونة تلك اللغة وعبقريتها في تركيب السياق، بتضام الصيغ والأدوات ليتكون منها جميعاً فهم جديد وزمن جديد.

ولما كان الفعل يدل على الحدث وعلى الزمن، ويدخل في الإسناد فقد نظر النحاة إلى الجهة في الفعل من هذه الأبعاد الثلاثة، فكانت الجهة في معنى حدث الفعل والجهة في زمن الفعل، والجهة في إسناد الفعل. فالجهة إذن تخصيص لعموم ما في الفعل من حدث وزمن وإسناد⁽¹⁾. والذي يهمنا هنا هو الجهة في معنى الزمن.

(1) انظر د. تمام حاتم من صفحة 26.

الجهة في معنى الزمن

الجهة في الزمن هي التي تعطينا أكثر من غيرها وهي تتعين بفضل القرائن، ولا بد لنا ونحن ندرس الجهة في الزمن أن ندرس هذه القرائن التي تتدخل في تعيين زمن الجملة.

والقرائن التي يمكن أن تدخل في السياق وتؤثر فيه زمنياً وتوجهه توجيهاً معيناً هي: الحروف والنواسخ والظروف. ومندرس كلاً من هذه لنرى نوع تأثيرها ومبلغه في جهة الزمن.

أ- الحروف:

الحرف بأصل وضعه قاصر عن الدلالة على معنى تام بمفرده، وهو كما عرفه النحاة لا يدل على معنى في نفسه أو إنه كلمة دلت على معنى ثابت في لفظ غيرها فقط، ولم يشذ عن هذا التعريف إلا ابن النحاس الذي ذهب إلى أن الحرف يدل على معنى في نفسه.

ولكن دور هذه الحروف يأتي من أنها تلعب دوراً مهماً في المفردات والجمل فتكسبها معاني جديدة. وما كان للغة أن تكون لغة إلا بهذه الحروف التي تتضمن معاني الجمل أحياناً، وهي كثيرة ومتعددة شكلاً وعملاً ووظيفة، يختص بعضها بالأسماء، كال التعريف التي تكسب النكرة معنى التعريف، وحروف الجر بمعانيها المختلفة، إذ يختلف معنى الحرف من سياق إلى سياق.

ومن الحروف ما يختص بالأفعال مثل: قد والسين وسوف وحروف النصب والجرم، ومنها ما هو مشترك. والذي يهمنا من هذه الحروف تلك التي تدخل على

الأفعال فتؤثر في معانيها وأزمتها، الأمر الذي جعل النحاة يشترطون تعليق الحرف. والتعليق دليل على دور الحرف وأهميته في الفعل معناه وزمنه. وقد نسب النحاة إلى الحروف قدرتها على تغيير الزمن أو قلبه، والصحيح أن هذه الحروف لا تغير زمن الفعل دائماً، ولكنها توجهه توجيهاً معيناً أو تقصره على زمن واحد بعد أن كان صالحاً لزمنين.

فعندما دخلت "قد" على "فعل" لم تغير زمن الفعل، وفعل وقد فعل كلاهما لمعنى الزمن الماضي ولكن "قد" وجهت هذا الزمن الماضي وقربته من الحال، وكذلك سيفعل وسوف يفعل، فكلها أفعال تفيد الاستقبال، ولكن السين تجعله أقرب إلى الحال من سوف أي إنها وجهته وجهة زمنية.

ونستعرض هذه الحروف لنرى مدى تأثيرها في زمن الجملة، وتوجيهها لذلك الزمن، وكلها من الأحرف الداخلة على الفعل، وسنحاول ما أمكن أن نتجنب قضايا الشكل والإعراب، وأن نجعل اهتمامنا بفكرة الزمن أكثر من غيرها.

وسنحاول وضع هذه الحروف في مجموعات، على ضوء المعنى الذي يجمعها، أو على ضوء الأثر الإعرابي، إذا تعذر جمعها على أساس المعنى، وسيتبقى لدينا حروف متفردة مثل قد، و إذن. وهذه الحروف هي:

قد

نحدث هنا عن قد الحرفية التي تختص بالفعل، ويكون الفعل معها متصرفاً خبرياً مثبتاً مجرداً من النواصب والجوازم والسين وسوف، ونترك الحديث عن قد التي تكون اسم فعل بمعنى يكفي.

وترد قد مع الفعل الماضي ومع الفعل المضارع، ولقد نسب إليها النحاة معاني مع كل منهما، وستناقش تلك المعاني.

أولاً: قد مع الفعل الماضي "قد فعل"

أبرز ما اتفق عليه النحاة أو كادوا أن "قد" مع الفعل الماضي تفيد معاني ثلاثة هي: التحقيق، التوقع، التقريب:

١- التحقيق: وهو المعنى الأول الملازم لها، والذي نكاد نفهمه أن النحويين أرادوا بالتحقيق معنى التوكيد، ذلك لأن معنى التحقيق بحصول الفعل قائم أصلاً بصيغة الفعل التي هي صيغة "فَعَلَ" وإنما جاءت قد لتؤكد هذا المعنى.

ولمعنى التحقيق والتوكيد هذا كثر مجيؤها في مواطن القسم مقترنة باللام، سواء أكانت لام توكيد أو لام قسم.

ومن جيد ما أشار إليه ابن هشام في معنى التوكيد والتحقيق قول بعضهم ("قد" في الجملة الفعلية الجواب بها القسم مثل "إِنَّ" في الجملة الاسمية الجواب بها في إنادة التوكيد)^(١)، حتى إنهم بقدرونها في جواب القسم نحو "قتل أصحاب الأخدود"^(٢) فهي بتقدير، لقد قتل أصحاب الأخدود.

ومن مجيئها في القسم والتوكيد قوله تعالى: ولقد همت به وهمّ بها لولا أن رأى برهان ربه^(٣). ومنه قول لبيد:

ولقد علمت لتأتين مني إن الناي لا تطيش سهامها^(٤)

(١) ابن هشام، معنى اللبيب 231-232.

(٢) سورة البروج، 4/85.

(٣) سورة يوسف، 24/12.

(٤) ابن الأثيري/ شرح القصائد السبع الطوال.

2- التوقع: ولقد وضعها صاحب الكافية⁽¹⁾ في حروف التوقع، بل لم يجد غيرها تحت هذا العنوان. وقال ابن فارس (قد جواب لتوقع⁽²⁾) ويعنون بالتوقع أن تأتي في جواب لأمر كان متوقعا، فلا يقال قد فعل إلا لمن ينتظر الفعل ويتوقعه، ولذلك قال سيويه: (ولما يفعل، وقد فعل إنما هما لقوم ينتظرون شيئا)⁽³⁾، ومنه قول المؤذن قد قامت الصلاة، فهو جواب لمن كان ينتظر وقت الصلاة ويتوقع اقترابه. ومنه قوله تعالى: "قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله"⁽⁴⁾. قال ابن هشام: (لأنها كانت تتوقع إجابة الله سبحانه وتعالى لدعائها)⁽⁵⁾، ومنه قول النعمان:

وقد أنكر بعضهم على جمهور النحاة أن تكون "قد" مع الماضي بمعنى التوقع، إذ إن التوقع انتظار لأمر مستقبلي والماضي قد وقع وتحقق. وقد أجيب على ذلك بأنه كان متوقعا من قبل الجواب وعبرة ابن مالك في ذلك حسنه، فإنه قال: (إنها تدخل على ماضي متوقع، ولم يقل إنها تفيد التوقع)⁽⁶⁾.

ومفهوم التوقع هو الذي أشار إليه سيويه بقوله: إنما هي لقوم ينتظرون شيئا.

وإننا لنستغرب كيف نسب النحاة التوقع إلى "قد"، مع أنه مستفاد من المقام وليس من قد، وليس من صيغة الفعل الماضي التي تفيد التحقيق، الذي يصطدم مع

(1) انظر ابن الحاجب، كتاب الكافية في النحو 2/387.

(2) ابن فارس، الصامعي ص 155.

(3) سيويه، الكتاب، 3/115.

(4) سورة المجادلة، 1/58.

(5) ابن هشام / معني اللبيب 228.

(6) ابن هشام، م. ص 288.

معنى التوقع، ومعنى آخر ليس من المألوف أو المقبول أن تفيد صيغة قد فعل
معنيين متعاكسين هما التحقيق والتوقع، هذا بالرغم من الايضاح الذي ورد في
عبارة ابن مالك على لسان ابن هشام المذكورة سابقاً.

والسؤال: هل يقتصر استعمال "قد فعل" على الجواب لقوم ينتظرون أو
يتوقعون، ألا نستعمل "قد فعل" في غير هذا المقام.

يحيينا السيرافي مفسراً قول سيويه فيقول: (يعني أن الإنسان إذا سأل عن فعل
فاعل أو كان يتوقع أن يخبر به قيل له "قد فعل" وإذا كان المخبر مبتدئاً قلت فعل
فلان كذا وإذا أردت أن تنفي والمحدث يتوقع إخبارك عن ذلك الفعل قلت: لمّا
يفعل وهو نقيض قد فعل)⁽¹⁾.

وقول السيرافي هذا، يحجر استعمال قد ويضيق بها، مع أن الاستعمال يؤكد
أن "قد" من الأدوات التي يكثر استعمالها. وصاحب الكافية بالرغم من أنه سمى
"قد" حرف توقع، ولم يجد غيرها لهذا المعنى، فإنه يقول (وقد يكون مع التحقيق
التقريب فقط، ويجوز أن تقول قد ركب زيد لمن لم يكن يتوقع ركوبه)⁽²⁾.

إن هذا الإقرار من صاحب الكافية يزيدنا شجاعة في مناقشة جمهور النحاة في
أن استعمال قد مع الماضي مطلق، وليس شرطاً أن يكون جواباً لقوم ينتظرون
ويتوقعون.

وحكاية التوقع هذه أو كون "قد فعل" لقوم ينتظرون، جرّت إلى أمر آخر
يتعلق بالدلالة الزمنية في "قد فعل"، وهو مفهوم التقريب، أي أن "قد" تقرب
الزمن الماضي من الزمن الحاضر الذي هو زمن التكلم، وهو المعنى الثالث في قد.

(1) سيويه، الكتاب 4/ 223 في الماضي.

(2) ابن الحاجب، م.س. 2/ 388.

3- التقريب: أي إن وجود قد مع الماضي يقرب الماضي من زمن الحال، وقد سماها ابن يعيش "حرف التقريب" وليس غيرها للتقريب. وقال ابن يعيش (قد حرف معناه التقريب، وذلك أنك تقول: قام زيد فتخبر بقيامه فيما مضى من الزمن، إلا أن ذلك الزمن قد يكون بعيداً، وقد يكون قريباً من الزمان الذي أنت فيه، فإذا قرئته بقدر قرئته مما أنت فيه، ولذلك قال المؤذن: قد قامت الصلاة، أي قد حان وقتها في هذا الزمان ولذلك يحسن وقوع الماضي بموضع الحال)⁽¹⁾.

وفي قول ابن يعيش هذا إشارة إلى مصطلح الجهة Aspect في الدلالة الزمنية في علم النحو الحديث، إذ إن الزمن في "فعل" و"قد فعل" هو الزمن الماضي المستفاد من صيغة الفعل، ولكن "قد" حين دخلت على الفعل وجهت الزمن الماضي فجعلته قريباً من الزمن الحاضر أو الحالي.

ولتأثير "قد" في الفعل الماضي أمكن أن يأتي الفعل الماضي المقترن بها في موضع الحال، أي أمكن أن تكون الجملة الفعلية في محل نصب حالاً، ولهذا يتقارب المعنى والزمن في قولنا: جاء زيد مبتسماً، جاء زيد مبتسم، جاء زيد قد ابتسم.

وحين قال الكوفيون إن صيغة الماضي قد ترد بمعنى الحال مستشهدين بقول أبي صخر الهذلي:

وإنني لتعروني لذكراك هزة كما انتفض المصفور بلله القطر

رد عليهم البصريون بأن ذلك بتقدير "قد" قد بلله، فقرئته من الحال.

فالبصريون لا يرون صيغة الماضي تقع حالاً إلا مقرونة بـ "قد" ظاهرة نحو قوله تعالى "وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم"⁽²⁾ ومضمرة

(1) ابن يعيش، شرح المفصل 147/8.

(2) سورة الأتعام 119/6.

نحو قوله تعالى "أنؤمن لك واتبعك الأرذلون"⁽¹⁾ وقوله تعالى "أو جاؤكم حصرت صدورهم".

ومن عجبتها ظاهرة قول امرئ القيس:

فجئت وقد نضت لنوم ثيابها لدى السرير إلا لبسة المتفضل
والمعنى جئت إليها في حال خلع ثيابها لأجل النوم⁽²⁾.

ولكن جمهور النحاة لم يجعلوا معنى التقريب في "قد فعل" عندما يكون حالاً فقط، ولم يجعلوه فقط عندما يكون في معنى التوقع، ولقوم ينتظرون. بل أطلقوا حكماً عاماً مفاده أن "قد" إذا اقترنت بالفعل الماضي قربته من زمن الفعل أي من الزمن الحاضر. وهو أمر يحتاج إلى الوقوف والتبين، وهو أمر رده بعض النحاة المحدثين، ولقد جاء اعتراض هؤلاء المحدثين في أمرين:

1. أن يقتصر استعمال "قد فعل" على الجواب لقوم ينتظرون، بل إن استعمالها مطلق حيثما لزم التوكيد.

2. أن تكون دلالة "قد فعل" الزمنية دائماً هي تقريب الماضي من الزمن الحاضر.

ونحن إذا تتبعنا النحاة المحدثين وجدناهم فريقين، إذ يرى الفريق الأول رأي القدماء في استعمال "قد فعل" وفي دلالتها، أما الفريق الثاني فإنه لا يرى هذا التقيد في الاستعمال وفي الدلالة الزمنية.

(1) سورة الشعراء 26/111. سورة النساء 4/90.

(2) الأزهري، شرح التصريح على التوضيح 1/236.

ومن الفريق الأول نذكر الدكتور إبراهيم السامرائي والدكتور تمام حسان والدكتور مهدي المخزومي في بعض أقواله، فقد ذهب الدكتور السامرائي إلى ما ذهب إليه القدماء، وكذلك إلى ما ذهب إليه المستشرق الأستاذ "رايت" من أن "قد فعل" تدل على وقوع الحدث تماماً قبل زمن التكلم قليلاً. ويبين الدكتور السامرائي أنه إلى مثل هذا توصل كل من المسيو لاشير والمسيو ديمومبين، في تناوله مسألة الزمان في الفعل العربي فقد اهتديا إلى الماضي القريب⁽¹⁾.

وفي جدولته للزمن والجهة في الزمن ذهب الدكتور تمام حسان⁽²⁾ إلى الرأي نفسه، وهو أن "قد" مع الفعل الماضي تقربه إلى الزمن الحاضر.

أما الفريق الثاني فإنه لا يرى تفاوتاً في الدلالة الزمنية بين التركيبات التالية: فعل، قد فعل، لقد فعل، وإنما التفاروت عندهم في وجه التوكيد، وهم بذلك يجردون قد مع الفعل الماضي من الدلالة الزمنية.

ومن يرى هذا الرأي د. حامد عبد القادر⁽³⁾ والدكتور مالك المطلبي، والأخير لا ينفي دلالة "قد" على تقريب الماضي من الحاضر في بعض الاستعمالات، ولكنه ينفي بحزم أن تكون "قد" بهذه الدلالة حيثما وردت، فهو يقول (فما نريد أن نبينه أن المركب "قد فعل" شأنه شأن صيغة فعل يدل على ماضٍ قد يكون مطلقاً أو قريباً أو بعيداً. وإذا كانت قد ذكرت استعمالات يتجه فيها المركب قد فعل إلى التعبير عن الماضي القريب، فإن استعمالات أخرى تبين اتجاه صيغة فعل إلى التعبير عن الزمن ذاته)⁽⁴⁾.

(1) د. إبراهيم السامرائي، الفعل زمانه وبنائه. 28.

(2) د. تمام حسان، م.س الجداول الزمنية.

(3) د. حامد عبد القادر، مقالته في مجلة مجمع اللغة العربية 68/10.

(4) د. مالك المطلبي، الزمن واللغة، 233.

ونشير إلى رأي متوسط للدكتور مهدي المخزومي فهو يقول:

الحقت العربية "قد" ببناء "فعل" ليبدل المركب على معنى زائد على ما يدل عليه البناء المطلق نفسه، من تأكيد وقوع الحدث وإزالة الشك في وقوعه. ولكن لهذا المركب في الاستعمالات دلالات أخرى غير ما ذكرت، وهي الدلالة على وقوع الحدث في زمان قريب من الحاضر⁽¹⁾ وهو بهذا يجعل التوكيد هو المعنى الأول والغرض الأول لاستعمال "قد" مع الماضي، ولكنه لا ينفي دلالتها الزمنية في بعض الاستعمالات تقريب الماضي من الحاضر.

والذين ينفون عن "قد" لزوم دلالتها الزمنية وتقريب الماضي من الحال أو الحاضر ينفون في الوقت ذاته أن يقتصر استعمالها على حال الانتظار والتوقع.

والذي نراه أن التحقيق أو التوكيد هو المعنى الملازم للتركيب "قد فعل"، أما دلالة "قد" الزمنية في تقريب الماضي من الحال فهو أمر كائن في بعض الاستعمالات ولكنه غير مطرد وغير مستلزم، بل يختلف الأمر من استعمال لآخر. ونطرح هنا على سبيل المثال عدداً من الأمثلة أو الاستعمالات، نجد فيها معنى التوكيد أو التحقيق ملازماً لاستعمال قد مع الماضي، من غير أن نجد أي دلالة زمنية تفيد تقريب الماضي من الحاضر.

قال تعالى:

1. إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل⁽²⁾.
2. قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها⁽³⁾.

(1) د. مهدي المخزومي، في النحو العربي نقد وتوجيه 150-151.

(2) سورة يوسف 77/12.

(3) سورة الشمس 91/9-10.

3. قد أفلح المؤمنون⁽¹⁾.

4. ستة الله التي قد خلت من قبل⁽²⁾.

والشيء نفسه نقوله في استعمال لقد فعل حيث لزم التوكيد أو القسم.

قال تعالى:

- لقد نصركم الله في مواطن كثيرة⁽³⁾.

- ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر⁽⁴⁾.

وقال عنتره:

ولقد ذكرتك والرماسح نواهل مني ويبض الهند تقطر بالدم⁽⁵⁾

إن عنتره لم يذكر عبلة ساعة إخبارها بل ذكرها في المعركة، والبعد الزمني بينهما كبير.

وقال الشاعر:

ولقد علمت لتأتين مني إن الناي لا تطيش سهامها⁽⁶⁾

(1) سورة المؤمنون 1/23.

(2) سورة الفتح 23/48.

(3) سورة التوبة 25/9.

(4) سورة القمر 40/54.

(5) ديوان عنتره.

(6) الأنباري شرح القصائد السبع 301.

فهل يعقل أن علمه بحتمة الموت جاء قبل قليل من لحظة الكلام؟ أم أن ذلك أمر دفين في عقله ووجدانه تأكد عنده مع امتداد سني العمر، فجاء على سبيل الحكمة؟

ولو مضينا نناقش هذه النصوص وأمثالها، لوجدنا في كل منها من القرائن اللفظية والمعنوية والتاريخية، ومن المقام الذي وردت فيه، ما ينفي إكراهها على الدلالة الزمنية المحددة التي نسبها إليها النحاة، وهي تقريب الماضي من الحال، ولوجدنا ما ينفي ضرورة أن يكون استعمال "قد فعل" لقوم ينتظرون، أو جواباً لسؤال غير معلن، أي من غير اشتراط للتوقع.

والذي نراه أن لـ "قد" مواضع يقتضيها الاستعمال اللغوي السليم من غير التفات للبعد الزمني، ومن غير أن تكون فقط لقوم ينتظرون.

ومن هذه المواضع:

1. ورودها مع الفعل الماضي في جواب الشرط، ومن ذلك قوله تعالى:

- إن يحبسكم قرح فقد مسّ القوم قرح مثله⁽¹⁾.

- فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز⁽²⁾.

2. ورودها مع الفعل الماضي في جواب القسم كقوله تعالى:

- تالله لقد آثرك الله علينا⁽³⁾.

(1) سورة آل عمران 140/3.

(2) سورة آل عمران 185/3.

(3) سورة يوسف 91/12.

بل إن النحاة أوجبوا تقديرها إن كانت محذوفة من جواب القسم، فقد فهموا قول امرئ القيس:

حلفت لها بالله حلقة فاجر لناموا، فما إن من حديث ولا صال⁽¹⁾
أنه بتقدير "لقد ناموا".

وقد حاول ابن عصفور⁽²⁾ أن يعقد علاقة بين ورود "قد" واللام في جواب القسم الماضي وبين المعنى الزمني فقال (إن القسم إذا أجيب بماض متصرف مثبت، فإن كان قريباً من الحال جيء باللام وقد جميعاً نحو "تالله لقد أترك الله علينا" وإن كان بعيداً جيء باللام وحدها، واستشهد بالآية السابقة وبيت الشعر السابق، فرد عليه صاحب المغني بقوله: (والظاهر في الآية والبيت عكس ما قال، إذ المراد في الآية لقد فضلك الله علينا بالصبر وسيرة المحسنين، وذلك محكوم له به في الأزل، وهو متصرف به مذ عقل، والمراد في البيت أنهم ناموا قبل مجيئه)⁽³⁾.

وفي قول صاحب المغني هذا ما يعزز ما ذهبنا إليه من عدم تفيد "قد فعل" بدلالة زمنية مطردة.

3. ورودها مع الفعل الماضي في أول الكلام وبداياته، وكأنه أمر مستملح في التركيب اللغوي السليم، إما للتوكيد أو لطلاوة الكلام وقوة التعبير أو مراعاة للجانب الصوتي، من غير النخات إلى جهة معينة في الماضي، من قرب أو بعد سوى الماضي المطلق.

(1) ابن هشام متني اللبيب 229.

(2) المصدر نفسه.

(3) المصدر نفسه.

وهذا كثير في الشعر العربي القديم وفي الاستعمال الحديث شعراً ونثراً، حيث ترد قد من غير أن تكون للتوقع ولقوم ينتظرون، ومن غير قصد للتحديد الزمني.

واخذاً بمقولة النحاة بعيداً عن التعميم، فإننا نحاول أن نبين الحالات التي تفيد فيها "قد" مع الماضي تقريب ذلك الماضي من الزمن الحالي زمن التكلم. وهذه الحالات هي:

(1) في حالة التوقع والانتظار:

إن من شأن المتوقع أو المنتظر أن يجد جواباً مؤكداً على الحدث الذي ينتظره ويتوقعه، فإذا قيل له قد تحقق الذي كنت تتوقع، فإن في هذا الجواب تظميناً وتوكيداً له. وهنا يكون من المنطق أن الحدث تحقق قريباً جداً من لحظة الكلام، فالتوقع وقرب وقوع الحدث ينسجمان. ويؤكد هذا تلك المقارنة الزمنية التي عقدها سيويه بين قد، لما، (قد فعل، لما يفعل) قال سيويه (ولما يفعل، وقد فعل إنما هي لقوم ينتظرون شيئاً)⁽¹⁾.

وقال المرادي: (وكلام الزمخشري يدل على أن التقريب لا ينفك عن معنى التوقع، وكذلك قال ابن مالك في التسهيل)⁽²⁾. وقال ابن الجباز: (إذا دخل قد على الماضي أثر فيه معنيين تقريبه من زمن الحال وجعله خبراً منتظراً)⁽³⁾.

(1) سيويه، الكتاب 3 / 115.

(2) المرادي، الجني الداني 257.

(3) المصدر نفسه.

(2) إذا كان الماضي حالاً:

وقد بينا أن البصريين أوجبوا دخول "قد" على الفعل الماضي إذا كان موقعه الأعرابي حالاً، سواء أكانت ظاهرة كقوله تعالى "وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا"⁽¹⁾ أو مقدرة كقوله ت "على: هذه بضاعتنا ردت إلينا"⁽²⁾. وقد خالفهم الكوفيون في ذلك.

ثانياً: قد مع الفعل المضارع "قد يفعل"

نسب النحاة إلى قد مع الفعل المضارع معاني أبرزها التوقع والتقليل والتكثير. والتوقع منسجم مع الفعل المضارع حيث إنه لأمر لم يقع حتى لحظة الكلام، بل هو أمر مستقبلي، قد يكون وقد لا يكون. والاستقبال من دلالات الفعل المضارع، وفي التوقع قال ابن هشام: (وذلك مع المضارع واضح كقولك قد يقدم الغائب اليوم، إذا كنت تتوقع قدومه)⁽³⁾.

وكما هو معنى التحقيق في "قد فعل" يأتي معنى التوقع في "قد يفعل ولأن التوقع مع المضارع بهذا اللزوم، فإن بعض النحاة لم يذكروه أو لم يقفوا عنده"⁽⁴⁾. أما معنياً التقليل والتكثير في "قد يفعل" فقد يتعارضان الاستعمال الواحد، ولقد كان ذلك موضع خلاف عند النحاة في الشاهد الواحد، وقد ذكر سيويه قول الهذلي:

قد أترك القرن مصفراً أنامله كأن أثوابه مجّت بفرصاد⁽⁵⁾

(1) سورة البقرة 246/2.

(2) سورة يوسف 65/12.

(3) ابن هشام، م.س 227-228.

(4) م.ن.

(5) سيرته، الكتاب 4/224.

واستشهد جماعة ببيت امرئ القيس:

قد أشهد الغارة الشعواء تحملني جرداء معروقة اللحين مرحوب⁽¹⁾

ونحن نورد قوله:

وقد اغتدي والطير في وكناتها بمنجسرد قيد الأوابد هيكل⁽²⁾

وقول الشاعر:

قد يشيب الفنى وليس عجيباً أن يرى النور في القضيبي الرطيب

أ تكون معاني قد مع المضارع في هذه الشواهد وأمثالها تفيد الكثرة أم القلة؟
الذي نلمحه أن هذه الأمور تأتي على غير المألوف وغير العادة فهي إلى معنى
التقليل أقرب، ولكنها على قلتها ومخالفتها للمألوف ممكنة متكررة عند المفتخرين
أو القائلين بها. ولو كثرت الشيء أو كان ممكناً ميسراً مألوفاً لما كان موضع افتخار.

ويؤيد هذا ما قاله سيبويه حيث جعل قد مع المضارع بمنزلة ربما التي هي
حرف تقليل، فقال: (وتكون قد بمنزلة ربما)⁽³⁾.

ولقد أشكل على النحاة ورود قد يفعل في القرآن الكريم فيما يتعلق بصفات
الله سبحانه وأعماله، كقوله تعالى: (قد يعلم الله)⁽⁴⁾ وقوله: (قد نرى قلب وجهك

(1) ابن هشام، معني اللبيب 231.

(2) امرئ القيس / الديوان.

(3) سيبويه، م.م. 4/224.

(4) سورة النور 63/24.

في السماء⁽¹⁾ فقد تخرجوا أن ينسبوا معنى القلة لله سبحانه، فقالوا إنها أفادت الكثرة أو التكثير.

والذي نراه في مثل هذه الآيات ألا نشغل بمعاني القلة أو الكثرة، لأن قدرة الله سبحانه مطلقة لا تحد، والقلة والكثرة صفات للمحدود وفعل الإنسان محدود وفعل الله مطلق. والأجدر في مثل هذه أن تدرس هذه الآيات دراسة بلاغية يعرف بها لماذا ورد هذا النص على هذا النمط.

السين وسوف

حرفان مختصان بالفعل المضارع وبدلته على المستقبل، وهما عند النحاة حرفا تنفيس و حرفا استقبال. وحروف الاستقبال عند الزنجشيري⁽²⁾ هي السين وسوف وأن ولا ولن. ومن إشارات سيويه في ذلك قوله: (وأما سوف فتنفيس فيما لم يكن بعد، ألا تراه يقول "سوفته")⁽³⁾. واصطلاح التنفيس معناه (تخليص المضارع من الزمن الضيق وهو الحال إلى الزمان الواسع وهو الاستقبال)⁽⁴⁾، وذلك أن الفعل المضارع يحتمل الحال أو الاستقبال، ولكن اقترانه بأحد هذين الحرفين يصرفه إلى الاستقبال، وينفي عنه الزمن الحالي.

(1) سورة البقرة 2/144.

(2) انظر ابن يعيش، شرح المفصل 8/148.

(3) سيويه، الكتاب 4/233.

(4) السيوطي، جمع الموامع 2/72.

وقد ذكر بعضهم أن لهما معنى زمنياً آخر هو الاستمرار، وقد رد هذا بقولهم
إن الاستمرار مستعاد من المضارع وليس من الاستقبال، وليس من السين وسوف⁽¹⁾.

وبهذا المعنى يقول ابن يعيش (في إذا دخلا على فعل مضارع خلاصه
للاستقبال وأزالا عنه الشيع الذي كان فيه، كما يفعل الألف واللام بالاسم⁽²⁾).

وقد تحدث النحاة عن الفرق بين السين وسوف، أما من حيث الشكل فقد
ذكر الكوفيون أن السين مقتطعة من سوف، أما من حيث الدلالة، والزمن بعض
منها، فقد ذكروا أن السين تجعل المستقبل أقرب إلى الحاضر، وأن سوف أكثر
تراخياً، وهو رأي البصريين، ناظرين إلى القضية من جهة الحروف وعددها، فزيادة
الحروف في سوف تعني زيادة امتداد الزمن. وهو أمر أنكره الكوفيون وابن مالك⁽³⁾
الذي رأى استواءهما فيه وتعاقبهما على المعنى الواحد في الوقت الواحد.

وقد لخص ابن هشام الموقف في قوله في حرف السين:

(حرف يختص بالمضارع، ويخلصه للاستقبال، وينزل منه منزلة الجزء، ولهذا لم
يعمل فيه مع اختصاصه به، وليس مقتطعاً من سوف خلافاً للكوفيين، ولا مدة
الاستقبال معه أضيق منها مع سوف خلافاً للبصريين، ومعنى قول المعربين فيها
حرف تنفيس حرف توسيع، وذلك أنها تقلب المضارع من الزمن الضيق - وهو
الحال - إلى الزمن الواسع وهو الاستقبال⁽⁴⁾).

(1) انظر ابن هشام، مغني اللبيب 184.

(2) ابن يعيش، شرح المفصل 8/148.

(3) انظر السيوطي / جمع الموامع 2/72.

(4) ابن هشام، مغني اللبيب 184.

وفي سوف قال (مرادفة للسين وأوسع منها على الخلاف)⁽¹⁾.

ولعل رأي ابن مالك وابن هشام هو الأقرب إلى الصواب، وإن الشواهد في القرآن الكريم والشعر العربي القديم تؤكد تعاقب السين وسوف في الموقف الواحد الذي يحتمل زمناً واحداً هو المستقبل المطلق، غير المقيد بجهة القرب أو البعد. ومنه في القرآن الكريم "كلا سيعلمون ثم كلا سوف يعلمون" ومنه في الشعر قول طرفة بن العبد:

ستبدي لك الأيام ما كنت جاهلاً ويأتيك بالأخبار من لم تزود
وقول الشاعر ليبي:

وكل أناس سوف تدخل بينهم دويهة تصفر منها الأنامل
وما أظن أن الشاعر الأول أراد المستقبل القريب، وأن الشاعر الثاني أراد المستقبل المتراخي الأبعد، فكلاهما يتحدث عن حكمة وحقيقة حياتية جاءت بها التجربة.

بل إن الاستعمال اليومي الحديث لدى الكتاب لا يحرص على إيراد السين في موضع لا يرى فيه إيراد سوف، أو على ما هو عكس ذلك، بل إن تعاقب السين وسوف يقع في الاستعمال اعتباطياً دون حرص على دلالة زمنية معينة سوى الاستقبال.

ونشير إلى بعض النحاة المعاصرين:

أما الدكتور تمام حسان⁽²⁾ فإنه، من خلال الجداول الزمنية التي أجراها، يجعل السين للمستقبل القريب وسوف للمستقبل البعيد، تمثيلاً مع رأي البصريين.

(1) المصدر نفسه 185.

(2) انظر د. تمام حسان، اللغة العربية، 245.

أما الدكتور مهدي المخزومي⁽¹⁾ فقد أشار إلى ترادفهما وتعاقبهما، ومثله في هذا الدكتور علي جابر المنصوري⁽²⁾.

أما الدكتور مالك المظلي⁽³⁾ فقد وسع القول في استعمال السين وسوف في القرآن الكريم، وكأنه تتبع كل تلك الاستعمالات أو كثيراً منها، وقد خلص إلى استنتاجات قيمة جديدة في مجملها، ناظراً إلى المعنى والسياق، وقد اجتهد في استنتاج ما يلي:

1. استعمال سوف جاء في الغالب للدلالة على زمن بعيد متصل بالآخرة.
2. استعمال السين جاء في الغالب للدلالة على زمن قريب متصل بالدنيا.
3. يغلب على استعمال السين ورودها في البدايات، بينما يغلب على سوف ورودها في التركيبات الشرطية، وإن من شأن الشرط أن يعلق الأحداث أكثر من أن يربطها بزمن معين.
4. يغلب على السين مجيؤها في إطار حوار يقع فيه حدث القول في المستقبل القريب.

إلا أن القاعدة لم تطرد عند المظلي

ويخلص د. المظلي إلى القول إن السين وسوف في اللغة العربية مورفيمان زمنيان يؤديان وظيفتين مختلفتين من حيث الجهة الزمنية.

(1) انظر د. مهدي المخزومي، نقد وتوجيه 159.

(2) انظر د. المنصوري، مجلة كلية الشريعة 37/6.

(3) انظر د. مالك المظلي، اللغة والزمن 289-298.

ويبقى ما خلص إليه د. المطلي على وجاهته بحاجة إلى مزيد من التمهيد والتأيد، بمزيد من الاحتكام إلى علم التفسير وأسباب النزول. ومع أن د. المطلي يتفق مع د. تمام حسان في اختلاف دلالة السين وسوف، إلا أنه يعارضه في توزيعه لمركب الاستقبال الاستمراري، سيظل يفعل، لسوف يظل يفعل، لن يفعل، سيظل يفعل.

ما النافية

ما التي نتحدث عنها هنا هي ما النافية غير العاملة، وهي التي تدخل على الفعل الماضي والفعل المضارع، ولقد تحدث النحاة عن دورها في الدلالة الزمنية مع كل من الماضي والحاضر على النحو التالي:

١- ما فَعَلْ:

أشار النحاة إلى أن "ما" مع الماضي تفيد النفي والماضي، من غير تحديد للزمن الماضي. وقال الرماني (وإذا دخلت على الفعل الماضي بقي على مضيه)^(١) ولكن الدكتور تمام حسان^(٢) أشار إلى أن ما النافية مع الفعل الماضي توجهه توجيهاً زمنياً فتقربه من الحال، معتمداً على العلاقة التي عقدها سيويه بين ما ولقد في قوله (وإذا قال لقد فعل فإن نفيه ما فعل)^(٣). وهذا قائم على فرضية سابقة أشار إليها د. تمام حسان، وهي أن (قد، لقد) تقربان الماضي من الحال. ولقد عاجلنا هذا الأمر في صفحات سابقة وبيننا أن هذا يكون مع قد في حالات ولكنه ليس مطرداً.

(١) الرماني، الجنى الثاني 329.

(٢) د. تمام حسان، اللغة العربية 247.

(٣) سيويه، الكتاب 3/ 117، 4/ 221.

2- ما يفعل:

ذكر النحاة أن ما النافية مع الفعل المضارع تخلصه للحال وتبعده عن الاستقبال:

يقول سيبويه وأما ما فهي نفي لقوله هو يفعل إذا كان في حال الفعل فتقول ما يفعل⁽¹⁾، وشبيه هذا قول ابن يعيش (أما ما فإنها تنفي ما في الحال، فإن قيل هو يفعل وتريد الحال فجوابه ونفي ما يفعل)⁽²⁾.

أما ابن مالك فقد خالف جمهور النحاة وأجاز أن تكون ما دالة على الاستقبال على قلة، كقوله تعالى: "قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي"، وأجابه بأنهم إنما جعلوها مخرصة للحال، إذا لم يوجد قرينة غيرها تدل على ذلك⁽³⁾.

والذي نفهمه من الآية الكريمة (قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي) على لسان الرسول ﷺ، إنما يفيد حكماً مطلقاً غير مرتبط بزمن معين. وهو ما سماه العقاد حكم الانبغاء وكان المعنى ما ينبغي لي أن أبدله أو ليس من شائي أن أبدله. ونود أن نقف عند ما يماثل هذا التركيب (ما... أن) حيث الحرفان ما النافية وأن المصدرية، ولكل منهما فعل مضارع يتبعه، وللنظر في الأمثلة التالية:

1- ما أحب أن تكثر الجرائم.

2- ما أحب أن أدخل الامتحان دون استعداد.

(1) سيبويه، م.س 4/ 221.

(2) ابن يعيش، م.س الفصل 8/ 107.

(3) انظر ابن هشام م.س 399، والمرادي، م.س 329، الآية في سورة يونس 10/ 10.

3- ما أريد أن أتقاعد قبل عشرة أعوام.

ففي كل جملة فعلان مضارعان أحدهما حالي والثاني استقبالي، فالتكلم يفصح عن حالته الحالية أنه لا يجب الآن أمراً سيقع في المستقبل. ونحن أمام اختيارين في دلالة (ما أحب) (ما أفعل) إما أن يكون زمناً حالياً، وإما أن يكون إقصاحاً عن طبع وشأن مطرد مطلق من غير تحديد لزمن معين.

وهذا يؤيد ما ذهب إليه النحاة من أن ما مع المضارع تفيد الحال ولكنها قد تخرج لتفيد الاستقبال مع وجود قرينة. هذا إذا صح كل من التركيبات السابقة، ولكن يبدو أن الذوق اللغوي يغلب عليه في الأمثلة السابقة وما شابهها استعمال "لا" مكان "ما" فنقول لا أحب لا أرجو، وهذا مرده لأمرين.

1. إما لرحابة "لا" في الاستعمال واتساعها في الزمن أكثر من ما التي إن دلت على زمن فإثما هي للحال.

2. وإما لأن الغرض من التركيب هو مجرد النفي، من غير انصراف إلى الزمن. وعندها يستوي استعمال أي الأدوات النافيتين ما أو لا⁽¹⁾.

لا النافية

وكما عدّ النحاة ما لنفي المضارع الدال على الحال، فقد عدّوا "لا" لنفي المستقبل، أي إنها تخلص الفعل المضارع للمستقبل. ومن إشاراتهم في هذا قول صيبويه (وتكون لا نفياً لقوله يفعل ولم يقع الفعل، فتقول لا يفعل)⁽²⁾ وقال الزمخشري (لا لنفي المستقبل في قولك لا يفعل)⁽³⁾.

(1) انظر د. مالك المظلي، اللغة والزمن ص 304.

(2) صيبويه، م. ص 222 / 4.

(3) ابن يعيش، م. ص 108 / 8.

أما الأخفش والمبرد وابن مالك فقد ذهبوا إلى أن ذلك غير لازم. بل يكون المنفي بها للحال لصحة قولك: جاء زيد لا يتكلم بالاتفاق، مع الاتفاق على أن الجملة الحالية لا تصدر بدليل استقبال⁽¹⁾.

وأكثر ما ترد لا النافية مع الفعل المضارع، وقلما ترد مع الفعل الماضي، وإذا وردت معه فنائباً ما تتكرر، كقوله تعالى: فلا صدق ولا صلى⁽²⁾. وقد لا تتكرر كقوله تعالى: فلا اتحمم العقبه⁽³⁾.

وهناك حالتان لا تتكرر فيهما "لا" مع الفعل الماضي هما:

1- الدعاء: نحو: لا فض فوك، وقول الشاعر عبد الله بن قيس الرقيات

لا بـارك الله في الفسواني هل يصـبحن إلا لمن مـطلب⁽⁴⁾

2- القسم نحو والله لا فعلت وقول الشاعر:

ردوا فوالله لا ذذناكم أبداً ما دام في مائنا ورد لسوراد⁽⁵⁾

ونفید من هذا إلى أنها لا تتكرر مع الماضي الذي هو بمعنى الاستقبال، إذ إن كلاً من الدعاء والقسم استقبالي، وهكذا فهي ترد في كل معنى يفيد الاستقبال سواء أكان الفعل بصيغة المضارع أم الماضي، فهي ترد:

(1) ابن هشام، م.س.322. وانظر المرادي، م.س.296.

(2) سورة القيامة، 31/75.

(3) سورة البلد، 11/90.

(4) ابن هشام، م.س.320.

(5) السيوطي، م.س.9/2.

مع المضارع	يفعل	ونفيه	لا يفعل
مع المضارع وقرينة الاستقبال	يفعل غداً	ونفيه	لا يفعل غداً
مع المضارع في القسم والتوكيد	ليفعلن	ونفيه	لا يفعل
مع الماضي في القسم	ولله لقد فعلت	ونفيه	ولله لا فعلت
مع الماضي في الدعاء	رعاك الله	ونفيه	لا رعاك الله

ونود أن نشير هنا إلى رأي أحد المحدثين في أداة النفي (لا) ودلالاتها الزمنية، وهو إبراهيم مصطفى، الذي لا يراها مقتصرة على الاستقبال، وإنما يرى فيها معنى الشمول والاتساع، وأنها تستوعب الأزمنة الثلاثة فهو يقول: (والنافية للمضارع هي أكثر أنواع (لا) استعمالاً، ونصف ما ورد في القرآن الكريم من هذا النوع، ويلاحظ في نفي المضارع أنك تقول: لم يتكلم فالتنفي للماضي، وما يتكلم فالتنفي للحال، ولن يتكلم فهو للمستقبل، فإذا قلت لا يتكلم كان النفي أوسع واشمل، ففي معنى لا معنى الشمول والعموم)⁽¹⁾.

وهكذا يكون النفي عنده كالتالي:

<u>نفي للماضي</u>	<u>نفي للحال</u>	<u>نفي للاستقبال</u>
لم يتكلم، ما تكلم	ما يتكلم	لن يتكلم
لا يتكلم	لا يتكلم	لا يتكلم

ونود أن نشير إلى وجه آخر من أوجه لا النافية الموضوعة لطلب الترك، أي لا الطلبية، وهو أنها تختص بالدخول على المضارع وتصرفه للاستقبال، سواء أكان المطالب منه:

(1) إبراهيم مصطفى، أحياء النحو 72.

مخاطباً نحو: يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء⁽¹⁾.
أو غائباً نحو: لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين⁽²⁾.
أو متكلماً نحو: لا أرينك هنا.

ولما

حديث النحاة عن "لم" جاء في معظم الحالات مقترناً بحديثهم عن "لما" وذلك لتشابههما في عدة أمور: فهما حرفا نفي وجزم، يدخلان على مضارع اللفظ فيصرفانه إلى الزمن الماضي. وقد آلف النحاة أن يقولوا فيهما: حرفا نفي وجزم وقلب. أما النفي فالتنكير الذي تحدثناه في معنى الجملة، أما الجزم فللأثر الإعرابي، وأما القلب فلتغييرهما زمن الفعل وتوجيههما له من الحاضر إلى الماضي.

ومما قاله الزنجشيري: (لم ولما لقلب معنى المضارع إلى الماضي ونفيه، إلا أن بينهما فرقاً وهو أن لم بفعل نفي فَعَلَ ولما بفعل نفي قد فعل)⁽³⁾ ولما كانت قد تقرب الزمن الماضي من الحال في (قد فعل) كما ذكر النحاة، فإن (لما) تقرب الزمن الماضي من الحال كذلك في قولهم: لما بفعل، وقد ذكر ابن هشام أن لما تفارق لم في خمسة أمور، نذكر منها ما يتعلق بفكرة الزمن، وهو:

أ. إن منفي لما مستمر النفي إلى الحال، كقول الممزق العبد:

فإن كنت مأكولاً فكن خير أكل ولا فأدركني ولما أمزق

(1) سورة الممتحنة 1/60.

(2) سورة آل عمران 28/3.

(3) ابن يعيش، م. 8/109.

بينما يحتمل منفي لم الاتصال أو الانقطاع.

2. إن منفي "لا" لا يكون إلا قريباً من الحال، ولا يشترط ذلك في منفي لم تقول: لم يكن زيد في العام الماضي مقيماً، ولا يجوز لما يكن وقال ابن مالك: (لا يشترط كون منفي لما قريباً من الحال مثل عصى إيلبس ربه ولما يندم بل ذلك غالب لا لازم⁽¹⁾).

ونحن نرى كلام ابن مالك هذا أقرب إلى الدقة، حيث لا يكون منفي لما قريباً من الحال في كل الاستعمالات. وهذا هو الشيء الذي قلناه في تقريب قد للفعل الماضي من الحال، حيث بينا أن هذا يكون في حالات وليس مطرداً. والمقارنة كما نرى معقودة بين قد ولما في الدلالة الزمنية.

3. أن منفي لما متوقع ثبوته بخلاف منفي لم، ألا ترى أن معنى "بل لما يذوقوا عذاب" أنهم لم يذوقوه إلى الآن، وأن فوقهم له متوقع. وهذا الفرق بالنسبة إلى المستقبل، أما بالنسبة إلى الماضي فهما سيان في نفي المتوقع وغيره مثل لم تقم، أو لما تقم⁽²⁾.

لن

حرف نفي يختص بالمضارع، فينصبه ويخلصه للاستقبال.

قال سيبويه: وهي نفي لقوله سيفعل⁽³⁾ وهي عنده وعند ابن هشام⁽⁴⁾ حرف برأسه، غير مركبة، وهذا رأي الجمهور.

أما الخليل والكسائي والخازن⁽⁵⁾ فذهبوا إلى أنها مركبة من (لا + أن) وحجتهم في هذا قرب لفظهما منهما، وأن معانيهما من النفي والتخلص للاستقبال

(1) ابن هشام، م. ص 368.

(2) انظر ابن هشام/ المصدر نفسه 366.

(3) سيبويه م. ص 220/4.

(4) انظر ابن هشام، م. ص 373.

(5) الأزهرى، م. ص 230/2.

حاصل فيها، وذهب الفراء⁽¹⁾ إلى أن أصلها لا فابدلت ألفها نوناً. وقد رد النحاة هذين الرأيين.

وقد تفرد الزخشي برأين متعلقين بـ (لن) حيث نسب إليها أنها تتميز عن 'لا' النافية في أمرين هما: تأكيد النفي وتأييده، وقد ذكر هنا في كشفه وأتمودجه، وفي المفصل.

جاء في شرح المفصل قوله: (لن معناها النفي، وهي موضوعة لنفي المستقبل، وهي أبليغ في نفيه من لا)⁽²⁾ وكذلك قوله: (فلذلك يقع نفيه على التأييد وطول المدة)⁽³⁾.

وقد رد النحاة هذين الرأيين، بل إن ابن عصفور يرى أن النفي بـ 'لا' أكد من النفي بـ 'لن' لأن المنفي بـ 'لا' قد يكون جواباً للقسم، والمنفي بـ 'لن' لا يكون جواباً له، ونفي الفعل إذا أقسم عليه أكد⁽⁴⁾.

واعترض ابن هشام على ما ذهب إليه الزخشي وقال:
ولا تفيد 'لن' تأكيد النفي خلافاً للزخشي في كشفه، ولا تأييده خلافاً له في أتمودجه وكلاهما دعوى بلا دليل، قيل: ولو كانت للتأييد لم يقيدها باليوم في فلن أكلت اليوم إنسيا⁽⁵⁾. ولتكان ذكر الأبد في ولن يتمنوه أبداً⁽⁶⁾. تكراراً والأصل عدمه⁽⁷⁾.

(1) ابن هشام م.س 2/230.

(2) ابن يعيش، م.س 8/111.

(3) م.ن 8/112.

(4) المرادي م.س 270.

(5) سورة مريم 26/19.

(6) سورة البقرة 2/95.

(7) ابن هشام، مفتى اللبيب/374.

ولقد أجاد الأزهري في رده على الزمخشري فقال:

(لن وهي لنفي سيفعل أي لنفي الفعل المستقبل، إما إلى غاية ينتهي إليها نحو: لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى⁽¹⁾).

فإن نفي البراح مستمر إلى رجوع موسى. وإما إلى غير غاية نحو: لن يخلقوا ذباباً⁽²⁾. فإن نفي خلق الذباب مستمر أبداً، لأن خلقهم الذباب محال، وانتفاء المحال مزيد قطعاً، وإلا لكان ممكناً لا محالاً. ولا تقتضي لن تأييد النفي خلافاً للزمخشري في النموذج، لأنها لو كانت للتأييد لزم التناقض بذكر اليوم في قوله تعالى: فلن أكلم اليوم انسياً. ولزم التكرار بذكر أبداً في قوله تعالى: ولن يتمنوه أبداً، ولم تجتمع مع ما هو لانتفاء الغاية نحو قوله تعالى: فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي⁽³⁾. وتأيد النفي في (لن يخلقوا ذباباً) لأمر خارجي، لا من مقتضيات "لن"⁽⁴⁾. والاختيار أنها لا تفيد التوكيد والتأييد بالاستلزام، وإن أفادتهما في بعض السياقات.

إن

حرف نفي يدخل على المضارع ولا يعمل فيه، ولكنه يخلصه للحال، شأنه في ذلك شأنه ما نحو قوله تعالى: إن يتبعون إلا الظن⁽⁵⁾. وقوله: إن يقولون إلا كذباً⁽⁶⁾. هذه هي حروف النفي التي ترد مع الفعل فتؤثر في معناه ومبناه، ولقد تناولناها هنا من حيث دلالتها الزمنية وتأثيرها في توجيه الفعل زمنياً. ومن جميل ما

(1) سورة طه، 91/20.

(2) سورة الحج، 72/22.

(3) سورة يوسف، 80/12.

(4) الأزهري، م.س 229/2.

(5) سورة النجم، 23/53.

(6) سورة الكهف، 5/18.

جاء في الأشباه والنظائر في هذه الحروف، قول الأندلسي: حروف النفي ستة اثنان لنفي الماضي وهما لم ولما، واثنان لنفي الحال وهما ما وإن، واثنان لنفي المستقبل وهما لا ولن⁽¹⁾.

وتجمل أدوات النفي هذه ودلالاتها الزمنية في الجدول التالي:

الحرف	الجملة المثبتة	الجملة المنفية	الزمن والجهة
ما	فعل	ما فعل	الماضي المطلق
ما	يفعل	ما يفعل	الحال فقط
ما	لقد فعل	ما فعل	الماضي القريب من الحال
لا	يفعل	لا يفعل	الاستقبال
لا الناهية	يفعل	لا يفعل	الماضي والحال والاستقبال
	يفعل	لا يفعل	الاستقبال
		لا تفعل	
لم	فعل	لم يفعل	الماضي المطلق
لما	قد فعل	لما يفعل	الماضي القريب من الحال
لن	سوف يفعل	لن يفعل	الاستقبال
لا	فعل "دعاء"	لا فعل دعاء	الاستقبال لأنه دعاء
لا	يفعلن "قسم"	لا يفعل	الاستقبال
إن	يفعل	إن يفعل	الحال

(1) السيوطي، الأشباه والنظائر 2/112.

أحرف التوكيد

أ - نون التوكيد

منها الخفيفة نحو اجلس، والثقيلة المشددة نحو اجلسن، وهي تأتي مع الفعل المضارع الذي بمعنى الطلب، أو مع فعل الأمر الذي هو طلب محض، لتؤكد فيهما معنى الطلب وتقويه، لأن الطلب يراد به حصول ما لم يحصل، ولذا فهي تلحق بأساليب الأمر والنهي والعرض والتخفيف والتعني والرجاء والاستفهام والقسم. ولهذا يقول الزمخشري: (ولا يؤكد بها إلا الفعل المستقبل الذي فيه معنى الطلب)⁽¹⁾.

وهي لا تلحق بالماضي لفظاً ومعنى مطلقاً، ولا بالمضارع الذي بمعنى الحال. وتدخل على الماضي لفظاً إذا كان بمعنى الطلب المستقبلي نحو قول الرسول ﷺ: فإما أدركن واحد منكم الدجال فيرى المرادي⁽²⁾ أن الذي سوغ ذلك أن الفعل شرط بمعنى المستقبل، وكل ما ورد في القرآن الكريم بعد إما مؤكد بها نحو قوله تعالى: " وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء "⁽³⁾، " فإما ترين من البشر أحداً فقولي... "⁽⁴⁾.

وقد شد مجيئها مع الماضي مثل قول الشاعر:

دامن سعدك لو رحمت متيماً لمولاك لم يك للصباية جانحاً⁽⁵⁾

(1) ابن عيش، م.س / 38 / 9.

(2) انظر المرادي، م.س / 143.

(3) سورة الأتقال 58 / 8.

(4) سورة مريم 26 / 19.

(5) ابن هشام، م.س / 444.

والذي سهله أنه بمعنى الدعاء.

وقد ذكر ابن هشام⁽¹⁾ أن صيغ الأمر تؤكد بها مطلقاً، ولكنه استثنى من ذلك صيغة افعل في التعجب، فلا تؤكد بالنون، ولا تقول: أكرم من بالرجل، وقد علل ذلك بأن معناه كمعنى الفعل الماضي، والذي نراه أن صيغة أفعل بـ التعجبية لا تدل على الماضي، بل هي صيغة أمر جامدة لإنشاء التعجب، وقد عوملت معاملة الأفعال الجامدة، فلم يلحقها ما يلحق الأفعال العادية. ولعل هذا هو السبب في عدم اتصال النون المؤكدة بها.

والذي يهمنا من كل ما ذكر أن نون التوكيد قرينة في السياق توجه صيغة الفعل توجيهاً زمنياً معيناً.

لام الابتداء

ويهمنا منها هنا تلك التي تدخل على الفعل المضارع الذي هو في خبر "إن" كقولنا: إن زيدا ليدرس، والغرض منها من حيث المعنى تأكيد مضمون الجملة، ومن حيث الزمن أنها تخلص المضارع للحال. وهذا ما ذكره ابن هشام⁽²⁾ وقال به كثيرون.

وذكر بعضهم أنها تخلصه للحال، إذا لم يكن في النص قرينة تفيد غير ذلك. وهكذا فالزمن فيها موضع خلاف.

وبما قاله ابن يعيش في هذا الخلاف (فذهب قوم إلى أنها تقصر الفعل على الحال بعد أن كان مبهماً، واستدل على ذلك بقول سيويه حتى كأنك قلت لحاكم فيها. يريد من المعنى، وأنت إذا قلت أن زيدا لحاكم فهو للحال وذهب آخرون إلى

(1) م. ن ص 443.

(2) ابن هشام، م. س / 300.

أنها لا تقصره على أحد الزمانين، بل هو مبهم فيهما على ما كان، واستدل على ذلك بقوله تعالى: وإن ربك ليحكم بينهم يوم القيامة. فلو كانت اللام تقصره للحال كان محالاً، وهو الاختيار عندنا⁽¹⁾.

وإذا دخلت اللام على المضارع المقترن بنون التوكيد فهي لام القسم. وهي للمستقبل.

الأحرف المصدرية

ونعني بها تلك الأحرف التي تدخل الكلام فيسبك منها وما بعدها مفرد، ويسمى هذا المفرد مصدراً مؤولاً، والأحرف المصدرية هي: (أنّ وأن وما وكي ولو) نحو:

يعجبني أنك مجتهد	بتأويل يعجبني اجتهدك
سرني أن تحضر	بتأويل: سرني حضورك
صدقت ما قلت	بتأويل: صدقت قولك
جئت كي اتعلم	بتأويل: جئت للتعلم
وددت لو أراه	بتأويل: وددت رؤيته

ذكر صاحب الكافية⁽²⁾ منها ثلاثة هي: (ما، أن، أن)، ولم يذكر ابن يعيش⁽³⁾ سوى حرفين هما: (ما، أن)، وسماههما الحرفين المصدريين (وأنّ) من بين هذه، وكما يظهر في الأمثلة، فإنها تختص بالجملة الاسمية فلا تدخل على فعل، والبقية

(1) ابن يعيش، م.ص 26/9. والآية من سورة يوسف 12/13.

(2) ابن الحاجب، م.ص 386/2.

(3) ابن يعيش، م.ص 142/8.

تختص بالجملة الفعلية مع خلاف في ما. وترك الحديث عن أن المشددة، لتحدث عن تلك التي تدخل الجملة الفعلية، فتؤثر في زمن الفعل وتوجهه توجيهاً معيناً.

أما "كي" فهي على غرار "أن" في نصب الفعل المضارع وصرفه للمستقبل، والمصدر المؤول بعدها في محل جر باللام، موجودة أو مقدرة⁽¹⁾.

أما (لو) فهي شرطية بأصل وضعها، وتفيد الشرط الماضي، نحو لو زرتني لأكرمتك ولا تكون مصدرية إلا إذا جاءت بعد فعل يفهم منه معنى التمني نحو: يود الغائب لو يعود إلى وطنه. وقد يستغني بلو عن فعل التمني فينصب المضارع بعدها مقروناً بالفاء نحو: (لو أن لي كرة فأكون من المحسنين)⁽²⁾.

ونوسع القول ببعض الشيء في أن وما.

أن

من الحروف البارزة في اللغة العربية لتعدد أوجهها واستعمالاتها، وقد تحدث عنها النحاة كثيراً، بل جعلوا معظم الحروف المصدرية بمعناها.

قال الخصري (وهي أم الباب ولذا لا يضم غيرها فيها، وهي تنصب المضارع لفظاً أو محلاً مع النونين، ولا تنصب محل الماضي اتفاقاً، لأنها توصل به ولا تؤثر في معناه شيئاً، بخلاف إن الشرطية لما قلبته مستقبلاً ناسب عملها في محله)⁽³⁾.

وفي هذه المقارنة بين أن المصدرية وإن الشرطية إشارات زمنية، فإن المصدرية لا تؤثر في الماضي لا من جهة الجنى فيبقى على إعرابه، ولا من جهة المعنى فيبقى

(1) انظر محمد الحلواني، المختار من أبواب النحو ص 64.

(2) انظر ابن الحاجب، م.س 386/3 والآية 53/54 من سورة القمر.

(3) الخصري، حاشية الخصري على شرح ابن عقيل 112/2.

على زمنه الماضي، بعكس إن الشرطية التي إذا دخلت على الماضي صرفته للمستقبل وجعلته في محل جزم.

وتصلح أن للدخول على الماضي والمضارع، وقد أجاز سيويه دخولها على الأمر والنهي، وأنكر عليه بعضهم ذلك، لأن المصدر المؤول من أن وفعل الأمر ليس أمراً. جاء في شرح الكافية: (والمصدر المؤول به أن مع الأمر لا يفيد معنى الأمر، فقولك: كتبت إليه أن قم ليس بمعنى بالقيام، لأن قولك بالقيام ليس فيه معنى طلب القيام بخلاف قولك أن قم. ويثبني بهذا أن صلة (أن) لا يكون أمراً ولا نهياً، خلافاً لما ذهب إليه سيويه وأبو علي، ولو جاز كون صلة الحرف أمراً لجاز ذلك في صلة أن المشددة وما وكي ولو، ولا يجوز ذلك اتفاقاً⁽¹⁾).

وأن في دخولها على الماضي لا تفيد إلا سبك المصدر، أما في دخولها على المضارع فلها فيه تأثيران:

1. أنها تخلص زمن المضارع للمستقبل.

2. أنها تنصب المضارع ظاهرة أو مقدره بعد أحرف الجر وأحرف العطف⁽²⁾.

وهكذا فالزمن مع أن ماضٍ إذا كان فعلها ماضياً، ومستقبل إذا كان فعلها مضارعاً، ولا ترد بمعنى الحال، وهي بهذا تختلف عن أن المشددة، التي تفيد مع المضارع زمن الحال.

(1) ابن الحاجب، م.س. 2/386.

(2) الحلواني، م.س. 225.

قال ابن النحاس في التعليقة: (أنَّ المشددة للحال، وأنَّ الخفيفة تصلح للماضي والمستقبل)⁽¹⁾. ولهذا كان زمن المصدر مبهماً لا يعينه إلا تقدير الحرف المصدرى مع الفعل.

ولأهمية التقدير هذه فإن الأحرف المصدرية لا تدخل إلا على فعل متصرف. لأن الذي لا يتصرف لا مصدر له حتى يزول الفعل مع الحرف به.

ما

تحدث ابن هشام⁽²⁾ عن نوعين من ما المصدرية هما المصدرية الزمانية والمصدرية غير الزمانية.

أما غير الزمانية فهي التي ينسبك منها ومن فعلها مصدر مؤول لا يصلح ظرفاً، وإنما يقع في أبواب النحر الأخرى، نحو (عزيز عليه ما عتتم)⁽³⁾. أي عنتكم، والمصدر المؤول هنا في محل رفع فاعلاً، ونحو: رضيت بما تقول. أي بقولك. والمصدر المؤول هنا في محل جر.

أما المصدرية الزمانية فهي التي يمكن تأويلها مع فعلها بمنصوب ينوب عن ظرف الزمان، أي يحمل وجهاً إعرابياً واحداً هو الظرف. نحو "وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً"⁽⁴⁾، أي مدة دوامي حياً، فحذف الظرف وخلفته ما وصيئتها، ومنه قول امرئ القيس:

(1) السيوطي، الأشباه والنظائر 2/ 173.

(2) ابن هشام، م.س 399-401.

(3) سورة التوبة 9/ 128.

(4) سورة مريم 19/ 21.

أجارتنا إن الخطوب تنوب وإنسي مقيم ما أقام عسيب⁽¹⁾
ولهذا فهي تسمى عند بعضهم ما الظرفية، وما الوقتية⁽²⁾.

وما المصدرية بنوعها توصل بالفعل الماضي والمضارع ولا توصل بالأمر،
وفي وصلها بالجملة الاسمية خلاف⁽³⁾ ومن صلتها بالجملة الاسمية قول المزار
الأسدي:

أعلاقة أم الوليد بعدما أفنان رأسك كالنغام المخلص⁽⁴⁾

إذن

نضعها هنا حرفاً من الحروف التي تنصب الفعل المضارع وتخلصه للحال،
وسيكون لها ذكر آخر مع الظروف الأصلية. واختلف في إذن هذه أمي مفردة أم
مركبة، أمي حرف أم اسم، واختلف في معناها، أتكون من حيث المعنى حرف
جواب أم جزاء، أم ظرفاً للزمان، واختلف في عملها وشروطه، كما اختلف في
كتابتها، وهي عند سيويه والجمهور حرف بسيط للجواب والجزاء، لأنها لا تكون
إلا جواباً لكلام سابق، فإذا قال لك قائل: فهمت درسي قلت له: إذن تنجح،
فقولك هذا جواب، وفيه جزاء لوجود علاقة مسببة بين فهم الدرس والنجاح.

ولم يختلف النحاة في كونها للجواب. بل إن أبا علي كان يراها للجواب في
أكثر استعمالاتها، وراها تتمم بعض الجواب عندما لا يكون فيها معنى الجزاء.

(1) ابن هشام، م. 400.

(2) انظر المرادي م. 230.

(3) المصدر نفسه.

(4) سيويه، م. 1/116.

وهكذا كان يراها الشلوين⁽¹⁾ والأكثر أن تكون جواباً لأن ولو الشرطيتين كقول
كثير عزة:

لئن عاد لي عبد العزيز بمثلها وأمكتني منها إذن لا أقيها⁽²⁾
عملها:

أما عملها وهي حرف بسيط، فهو نصب الفعل المضارع وتخليصه للاستقبال
وهي تنصبه بشروط هي:

1. أن تصدر جملة الجواب، فلا تكون حشواً، ولا تكون آخرها، فهي لا تعمل
إذا وقعت بين متلازمين كالمبتدأ والخبر، كقولك: وصلت في الموعد،
فيقال لك: فانت إذن تصدق الوعد، أو بين القسم وجوابه نحو: والله إذن
لا أخرج.

2. أن يكون المضارع بعدها مستقبلاً قياساً على أخواتها من حروف
النصب، فإذا أفاد الفعل زمن الحال أهملت ولم تنصب. واحتمال كونها
للحال هو الذي جعل بعض النحاة يرونها ظرفاً، لأن الجزاء لا يكون في
الحال كما ذكرنا.

3. أن يكون اتصالها بالفعل المضارع مباشراً فلا يفصل بينهما فاصل. شأنها
في هذا شأن أخواتها من النواصب، إلا أنهم ترخصوا فأجازوا الفصل
بالقسم والنداء ولا النافية، وهم في هذا على خلاف⁽³⁾.

(1) انظر ابن هشام، م.س/30.

(2) ابن هشام، م.س/30.

(3) انظر الأزهرى، م.س/234. والخلواتى، م.س/375.

رسمها: وفي كتابتها أربعة أوجه أشهرها أن تكتب بالنون على غرار أخواتها النواصب أن ولن وكي، والرأي الثاني أن تكتب بالنون إذا عملت وبالتنوين إذا أهملت، وهو ما اصطلاح عليه الناس اليوم⁽¹⁾.

والذي يعني من "إذن" هنا، هو ما ورد حولها من إشارات زمنية في أنها تخلص الفعل المضارع للاستقبال.

تلكم هي الحروف التي تدخل السياق فتؤثر في الفعل مبنى ومعنى، وتوجه الزمن فيه، أو قلبه، وقد لاحظنا في هذه الحروف وفي اتصالها بالفعل ما يلي:

أولاً: كثرة دخولها على الفعل المضارع، وقلة دخولها على الماضي، وانعدام دخولها على فعل الأمر.

ثانياً: كثرتها يفيد الاستقبال، وقليلها يفيد الحال عند دخولها على المضارع، وبعضها يفيد الزمن الماضي.

ونحن نحلل الملاحظة الأولى بما يلي:

1. أن الفعل المضارع معرب إعراباً تاماً فتدخل عليه النواصب والجوازم، كما أنه يبنى فتحقق له أن يتعامل مع الحروف أكثر من غيره.

2. أن الفعل المضارع يصلح لدالتين زمنيتين هما الحال والاستقبال، وليس الماضي بأصل وضعه إلا للزمن الماضي. وليس الأمر بأصل وضعه إلا للزمن المستقبل.

3. أن الفعل المضارع يرد في جميع الأساليب العربية، أي في جميع أنواع الجملة العربية، بينما لا يصلح فعل الأمر إلا في جملة الأمر، وفي جملة

(1) انظر الحلواني، م.س. 379.

الدعاء التي هي نوع من الأمر، بينما يحجم الفعل الماضي فلا يدخل في بعض الجمل الإنشائية الطليّة.

أما بالنسبة للملاحظة الثانية فيمكننا توزيع الحروف التي تسبق المضارع على الأزمنة الثلاثة على الشكل التالي:



نتحدث هنا عن تلك الكلمات التي تدخل الجملة الاسمية، فتغير في أحكامها مبنى ومعنى، فيتبدل الشكل والإعراب، وتكتسب الجملة الاسمية معنى الزمن الذي كانت تفتقر إليه، وتتغير أحكام المبتدأ والخبر، وهذا هو معنى النسخ الذي ينسب لهذه الكلمات.

والنواسخ قد تكون حروفاً، كما هو الشأن في إنّ وأخواتها، وقد تكون أفعالاً، كما هو الشأن في كان وأخواتها، وفي أفعال المقاربة والرجاء والشروع، وأفعال القلوب.

ويهمنا في بحث الزمن النحوي تلك التي تؤثر في الجملة الاسمية من حيث الزمن، وهي التي أطلق عليها النحويون اصطلاحاً: الأفعال الناقصة وهي: كان وأخواتها وأفعال المقاربة والرجاء والشروع. وندرسها هنا باعتبارها قرائن لفظية تدخل في السياق فتكسبه معنى الزمن.

ولبيان هذا نقول: إن الفرق المعنوي بين الجملة الفعلية والجملة الاسمية هو الزمن فالجملة الاسمية (وهي تتكون من اسمين، أو من اسم وشبه جملة) لا تحمل دلالة زمنية كما تحمل الجملة الفعلية، والفرق بين (نام الطفل) و (علي مجتهد) أن الجملة الأولى تفيد زمناً معيناً مستفاداً من الفعل وصيغته، وأن الجملة الثانية لا تفيد ذلك لأنها لا تملك فعلاً يفيد بفضل صيغته زمناً معيناً، فالاجتهاد منسوب إلى علي، أما ما يشتم من رائحة الزمن في كلمة مجتهد فهو زمن استلزامي لا نحوي، ذلك لأن كلمة مجتهد مشتق وكل مشتق يفيد حدثاً، وكل حدث لا بد له من مكان وزمان، فهذا إدراك عقلي للزمن وليس إدراكاً نحوياً.

ولكي تكسب اللغة الجملة الاسمية معنى الزمن المعين فقد استعانت بهذه الأفعال ووظفتها وظيفه جديدة، وأعطتها خصائص غير التي كانت لها، استعانت بهذه الأفعال التي تحمل صيغاً تعين زمناً فأدخلتها على الجملة الاسمية، فعينت زمناً لضمون الجملة بفضل صيغتها. ومن الوجهة الشكلية جعلتها ترفع ما كان مبتدأ، وتسميه اسمها، وتنصب ما كان خبراً وتسميه خبرها، لكي لا يتعد بها عما كانت عليه حين كانت أفعال صحيحة ترفع فاعلاً وتنصب مفعولاً.

ولقد وقع الخلاف حول طبيعة هذه الأفعال، أهي أفعال أم شيء دون ذلك، كما اختلفوا نتيجة لذلك في طبيعة مرفوعها ومنصوبها.

رأها الكوفيون أفعالاً عادية تامة، ورأها البصريون أفعالاً ناقصة، ثم اختلفوا في معنى نقصها، أهو في عدم اكتنائها بمرفوعها، أم في عدم دلالتها على الحدث واقتصارها على الزمن، وهكذا فهي أفعال عند فريق، وهي عند غيرهم أفعال لفظ، وأفعال عبارة، وأفعال حقيقية، وهي أدوات.

وهكذا فنحن أمام مذاهب وآراء حول الأفعال الناقصة. نلخصها فيما يلي:

١. الفريق الأول: يراها أفعالاً تامة تفيد الحدث والزمن كبقية الأفعال، ولكنها تنحو منحى خاصاً في التعامل، فهي ترفع فاعلاً ولكنها لا تنفك عن منصوب يأتي بعد فاعلها ويكون حالاً. وهذا الفريق يمثل الكوفيون، وقد أشار أبو البركات الأنباري إلى أن الكوفيين (رأوا في كان وأخواتها أفعالاً دالة على الكون وهو حدث، مستندة إلى مرفوعها وهو فاعل، لا تنفك عن منصوبها وهو حال)^(١)، وقال الأزهري: (قد تستعمل هذه

(١) أبو بركات الأنباري، الأنصاف في مسائل الخلاف 2/ 490.

الأفعال تامة أي مستغنية بمرفوعها عن منصوبها، هذا هو الصحيح عند ابن مالك، وإليه أشار بقوله في النظم: (وذو تمام ما برفع يكتفي).

2. وهو مخالف لمذهب سيويه وأكثر البصريين من أن معنى تمامها دلالتها على الحدث والزمان. وكذا الخلاف في تسمية ما ينصب الخبر ناقصاً، لم يسمى ناقصاً فعلى الأول لكونه لم يكتف بمرفوعه. وعلى قول الأكثرين لكونه سلب الدلالة على الحدث وتجرد للدلالة على الزمان⁽¹⁾.

ويتبع الكوفيين في مذهبهم هذا بعض المحدثين⁽²⁾ نذكر منهم الدكتور السامرائي والدكتور المخزومي. وهذا الفريق يحق في اعتبار منصوبها حالاً عندما تكون أفعالاً تامة، ولكن لماذا لا تنفك هذه الأفعال عن أحوالها، فلا يتم معناها إلا بها، ونحن نعلم أن الحال فضله في الجملة، وأنه خارج عن الإسناد، والأصل في كل فضلة أن تكون مما يستغني عنه.

وسؤال آخر، إذا كان لا بد لهذه الأفعال من منصوبها الحال، فلماذا جاءت في بعض أوضاعها من غير الحال واستقام معناها، وكيف استقام أن تقول: كان صباح، ولم يستقم أن تقول: كان الطفل وأنت تعني كان الطفل نائماً. فكيف تكون تامة في الجملتين؟

2. الفريق الثاني: وهذا الفريق يراها أفعالاً ناقصة، ولكنه يفسر معنى النقص بأنها سلبت معنى الحدث وتجردت للدلالة على الزمن، وأن تمام الفعل باقتران الحدث بالزمن. وهذا مذهب سيويه وأكثر البصريين. قال السيوطي (اختلف في

(1) الأزهرى، م.س 1/ 190.

(2) انظر د. إبراهيم السامرائي، الفعل زمانه ومادته 56-57 ود. مهدي المخزومي، في النحو العربي قواعد وتطبيق ص 132.

دلالة هذه الأفعال على الحدث فمنعه قوم منهم المبرد وابن السراج والفارسي وابن جني وابن برهان والجرجاني والشلوين، كسائر الأفعال⁽¹⁾.

وابن السراج لا يراها أفعالاً حقيقية وإنما هي عنده أفعال اللفظ فهو يقول (والضرب الثاني أفعال اللفظ وليست بأفعال حقيقية وإنما تدل على الزمان فقط، وذلك قولك: كان عبد الله أخاك، وأصبح عبد الله عاقلاً، ليست تخبر بفعل فعله، وإنما تخبر أن عبد الله أخوك فيما مضى، وأن الصباح أتى عليه وهو عاقل)⁽²⁾.

وأبو علي الفارسي يعتبرها كذلك أفعالاً لفظية فيقول معللاً، (هذه الأفعال غير حقيقية لأنها تدل على الزمان حسب، ولا تدل على الحدث، ومن شرط الفعل الحقيقي أن يدل على حدث وزمان نحو قام وقعد، والدلالة على أنه ليس في كان دلالة على الحدث. أن قولك: كان زيداً قائماً، يفيد ما يفيد زيد قائم، إلا أن تجعل ذلك فيما مضى فحسب، فلم يستفد بكان إلا الزمان)⁽³⁾.

ويقول الجرجاني في المقتصد:

(وهي أفعال غير حقيقية، ومعنى ذلك أنها سلبت الدلالة على الحدث، وإنما تدل على الزمان فقط. فإذا قلت كان زيد قائماً، كان بمنزلة قولك: قام زيد، في أنه يدل على قيام في زمان ماضٍ، فلما سلبت هذه الأفعال الدلالة على الحدث عوضت الخبر،⁽⁴⁾

(1) السيوطي، م. س 1/113.

(2) ابن السراج، م. س 1/82-83.

(3) أبو علي الفارسي، الإيضاح العضدي 1/95.

(4) عبد القاهر الجرجاني، م. س 1/398.

ومن أخذ بهذا الرأي من المحدثين الدكتور تمام حسان الذي ينفي عنها الحدث والفعلية، فيعتبرها أدوات محولة عن الفعلية لتفيد جهة في الزمان ويقول: (ومن هذا نرى أن جميعها تفيد الزمن، ولا يفيد واحد منها معنى الحدث، وأن جميعها، إلا كان، يضيف إلى معنى الزمن أحد معاني الجهة)⁽¹⁾.

ومعاني الجهة التي يعنيها الدكتور تمام هي معنى الكون والضرورة والاستمرار والشروع والانتفاء والدوام، وغير ذلك من معاني كان وأخواتها.

والذي نراه أن هذه معان في الحدث، وليست في جهة الزمن، فهذه المعاني معجمية ستبقى لاصقة بهذه الأفعال، ولكنها معان عامة، لا تكفي للدلالة على المقصود في حالة النقصان.

والدكتور تمام يحلل اعتبار هذه الأفعال الناقصة أدوات محولة، معتمداً على النظر في المعنى والمبنى، فـ "ليس" حرف أو أداة لأنها ليست على صورة من صور الفعل، وهي تفيد الزمن الحالي لأنها لا تحمل صيغة تدل على زمن معين. وهو عندما اعتبر هذه النواقص أدوات فقد أشار إلى من سبقه في اختيار هذه التسمية، وقد ذكر منهم المبرد وابن الأنباري والزجاجي وابن مضاء⁽²⁾. ولا ندري إن كان مفهوم كلمة "أداة" عند هؤلاء هو مفهومها عند الدكتور تمام، فقد وجدنا السبوطي في جمع المصنفات بسميها تارة أدوات، وتارة أفعالاً، والأداة قدماً تسمية كرفية للحرف، والحرف عند سيويه - كما في الكتاب - هو الكلمة، وليس الحرف الذي عرفناه واحداً من أقسام الكلام.

(1) د. تمام حسان، م.س 130. وانظر مبحث الأداة 123-132.

(2) م. ن ص 131.

ومحمد الأنطاكي⁽¹⁾ يفصل القول في الأفعال الناقصة، وهو يراها مجردة من الحدث، خالصة للزمن، ولكنه يعود ويصنف الأفعال الناقصة في ثلاثة فصائل:

1. ناقص لا يفيد الجملة الاسمية إلا الزمن وهو كان.
2. ناقص لا يفيد الجملة الاسمية زمناً، ولكنه يفيد معنى نحويّاً، مثل ليس التي تفيد النفي، وعسى التي تفيد الرجاء، ولا زمن لهذين الفعلين لجمودهما.
3. ناقص يفيد الجملة الاسمية الزمن ومعنى نحويّاً كالاستمرار والصيرورة والنفي والمقارنة والرجاء والشروع، ويدخل في هذا القسم سائر الأفعال الناقصة.

ونناقش هذا القول من وجهين:

1. إذا لم تفد ليس وعسى زمناً - لكونها غير متصرفة - فكيف يضعها مع الأفعال الناقصة، مع قوله أن الأفعال الناقصة تجردت من الحدث واحتفظت بالزمن لتكسبه للجملة الاسمية.
2. أن هذا المعنى الذي تفيد الأفعال الناقصة، والذي سماه الأنطاكي معنى نحويّاً أو الذي عده الدكتور تمام حسان معنى من معاني الجهة، هو معنى من معاني الحدث، وهو معنى معجمي ونقصه في أنه عام، وفي أنه ليس هو المطلوب في تركيب الجملة المبدوءة بالناقص.

(1) محمد الأنطاكي، المحيط في أصوات العربية وصرقها ونحوها 4/2.

ونحاول أن نفسر رأي هذا الفريق بالشكل التالي:



فتكون: كان زيد قائماً = قام زيد

3. الفريق الثالث: وهذا الفريق يراها أفعالاً ناقصة أيضاً، ولكنه يفسر نقصها بأنها لا تكتفي بمرفوعها، بل تحتاج إلى منصوب يتم معناها، وهذا المنصوب هو خبرها، ويمثل هذا الرأي ابن مالك، وذكر في الألفية - وذو تمام ما يرفع يكتفي - وهو رأي معظم من شرحوا الألفية ووضعوا حواشيها.

ورد في شرح الكافية (إنما سميت ناقصة لأنها لا تتم بالمرفوع بها كلاماً، بل بالمرفوع مع المنصوب، بخلاف الأفعال التامة، فإنها تتم كلاماً بالمرفوع دون المنصوب، وما قال بعضهم من أنها سميت ناقصة لأنها تدل على الزمان دون المصدر ليس بشيء)⁽¹⁾.

وورد في حاشية الصبان قوله: (إن التمام الاكتفاء بالمرفوع، والنقصان الافتقار إلى المنصوب أيضاً، فتسمية هذه الأفعال ناقصة لتقصانها عن بقية الأفعال بالافتقار إلى شيئين)⁽²⁾ - أي الاسم والخبر -.

(1) م. ن.

(2) الصبان، حاشية الصبان 235/1.

والحق أن هذه الأفعال لا تخلو من الحدث، فكان تقييد معنى الوجود العام المطلق، وصار تقييد معنى الانتقال والتحول، ومثلها أصبح وأضحى وأمسى وبات سواء أكان تحولاً مطلقاً، أو مقيداً بزمن من اليوم، وما زال تقييد الاستمرار المرتبط بلحظة الكلام، وظل تقييد الاستمرار، وليس تقييد الانتقاء. وسنبين هذا عند الحديث عن هذه الأفعال، ولكنها أحداث ومعان عامة مطلقة تقتصر إلى ما يخصها. ولا يحددها حقيقة إلا معنى الحدث المتمثل في ذلك الذي كان خبراً للمبتدأ، وأصبح خبراً لها. ولو اكتفت هذه الأفعال بهذه المعاني العامة لكانت تامة مكتفية بمرفوعها.

وكما أكسب الفعل الناقص الخبر زمناً معيناً بفضل صيغته، فقد أكسب الخبر الفعل الناقص تعيين الحدث، بأن دخل فيه دخول الخاص في العام.

جاء في شرح الكافية (وما قال بعضهم من أنها سميت ناقصة لأنها تدل على الزمان دون المصدر ليس بشيء، لأن كان في نحو كان زيد قائماً، يدل على الكون الذي هو الحصول المطلق، وخبره يدل على الكون المخصوص وهو كون القيام أي حصوله، فجيء أولاً بلفظ دال على حصول ما، ثم عين بالخبر ذلك الحاصل فكأنك قلت: حصل شيء ثم قلت: حصل القيام، فالفائدة في إيراد مطلق الحصول أولاً ثم تخصيصه كالفائدة في ضمير الشأن قبل تعيين الشأن على ما مر في باب، مع فائدة أخرى هنا وهي دلالة على تعيين زمان ذلك الحصول المقيد⁽¹⁾).

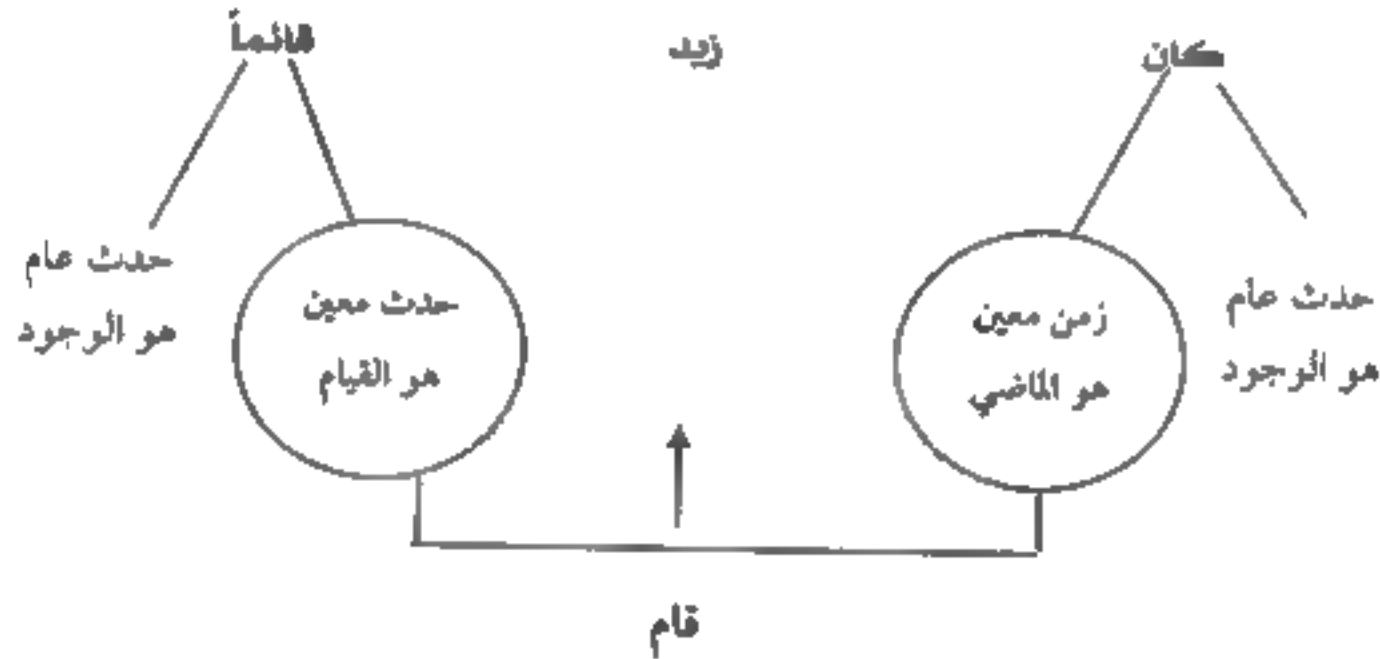
وهذا لعمري أجمل ما قيل في الأفعال الناقصة، وهو رأي متوسط لا ينكر الحدث ولا يدعي تمامه، فهو حدث لكنه ناقص، لأنه لا يفي بالفرض لأنه عموم يخصه ما في الخبر من خصوص.

(1) ابن الحاجب، م.س 2/290.

وقريب من هذا ما قاله الصبان: (إذ معنى كان زيد قائماً، لزيد قيام له حصول في الزمن الماضي، ومعنى أصبح زيد قائماً، لزيد قيام له حصول في الزمن الماضي وقت الصبح، وقس على هذا سائرهما)⁽¹⁾.

ويتبع صاحب الكافية حديثه عن كان، مبيناً تبادل الفائلة بين الفعل الناقص وبين خبره، ويشير إلى لزوم كل واحد منهما للآخر بقوله (فكان يدل على حصول حدث مطلق تقييده في خبره، وخبره يدل على حدث معين واقع في زمان مطلق تقييده في كان)⁽²⁾.

ونمثل قول هذا الفريق بالشكل التالي: 2



وكان الذي ومع الخلاف بين النحاة هو حديثهم عن كان أم الباب، لأن كان نفيد معنى الوجود، والوجود من المدركات العقلية فكل موجود له وجود، ولهذا رأى أصحاب الفريق الثاني أن كان لم تأت بمجديد في المعنى.

(1) الصبان، م.س 1/ 226.

(2) ابن الحاجب، م.س 2/ 290.

ولكن الأمر يختلف في أخوات كان، وفي أفعال المقاربة والرجاء والشروع، وكيف تجرد هذه الأفعال من أحداثها، علماً بأن لكل منها معنى يختلف عن الآخر، ولو جردناها من أحداثها لاستوت جميعاً في المعنى ولا مستوى عندك أن نقول للمعنى الواحد: كان زيد قائماً، وصار زيد قائماً، وليس زيد قائماً، والفساد في هذا التقدير ظاهر. ولئن جاز لنا أن نوقع كلاً من أصبح وأضحى وأمسى، مكان أختها، أو مكان "صار" فلأنها جميعاً يجمعها معنى واحد هو معنى التحول، علماً بأن ابن مالك وجهور النحاة يصفون على كل من هذه - أصبح وأضحى وأمسى بات - معنى خاصاً، لأن كل واحدة منها تمثل وقتاً معيناً من اليوم، والذي نريد أن نقوله أن معنى الحدث في الأفعال الناقصة واضح في غير كان أكثر منه في كان.

جاء في شرح الكافية (وأما سائر الأفعال الناقصة نحو صار الدال على الانتقال، وأصبح الدال على الكون في الصبح أو الانتقال، ومثله أخواته، وما دام الدال على معنى الكون الدائم، وما زال الدال على الاستمرار وكذا أخواته، وليس الدال على الانتفاء، فدلالته على حدث معين لا يدل عليه الخبر في غاية الظهور، فكيف تكون جميعها ناقصة بالمعنى الذي قالوه)⁽¹⁾.

هذا هو القول الفصل إذن، للفعل الناقص حدث، وفي الخبر حدث، فيمتزج الحدثان لتحقيق المعنى المطلوب في الجملة الاسمية، وإن كان هنالك من غموض دعا بعض النحاة أن يذهبوا إلى ما ذهبوا إليه فهو في "كان". والأستاذ عباس حسن - من المحدثين - يأخذ بهذا الرأي ويرجحه.

(1) المصدر السابق 2/ 290.

ولو عدنا لقول سيويه في كان وأخواتها لوجدناه لا يشير بالضرورة إلى نفي الحدث عن هذه الأفعال، وإنما هو يؤكد دور هذه الأفعال في إضفاء الزمن على مضمون الجملة الاسمية.

يقول سيويه (كان ويكون وصار وما دام وليس، وما كان نحوهن من الفعل، مما لا يستغنى عن الخبر، تقول: كان عبيد الله أخاك، فإنما أردت أن تخبر عن الأخوة، وأدخلت كان لتجعل ذلك فيما مضى)⁽¹⁾.

فهذا القول - حسب فهمنا - لا ينفي عنها الحدث، ولكنه يشير إلى دورها في مفهوم الزمن.

ونود أن نشير إلى خلاف نحوي آخر ترتب على هذا الخلاف، ذلكم هو عمل هذه النواسخ في الظرف والجار والمجرور، فالذين قالوا بدلالاتها على الحدث أجازوا عملها، نحو (أكان للناس عجباً)⁽²⁾ حيث شبه الجملة متعلق بكان، وقد أجاز ابن جني⁽³⁾ هذا التعليق، والذين جردوها عن الحدث منعوا تعليقها بهما.

كان وأخواتها

تستأثر كان وأخواتها بالعدد الأوفر من بين الأفعال الناقصة، وهي أكثرها استعمالاً ووروداً، وقد كثر اهتمام النحاة بها، وكانوا يتحدثون عنها وكأنهم يتحدثون عن الأفعال الناقصة بشكل عام، وبها يجادلون أكثر من غيرها وبخاصة كان.

(1) سيويه، الكتاب 1/ 45.

(2) سورة يونس 2/ 10.

(3) انظر ابن جني، الخصائص 2/ 400.

وسيبيويه جرياً على طريقته في التمثيل لا الحصر ولا التعريف، لم يذكر منها إلا أربعة وذلك قولك: كان ويكون وصار وما دام وليس وما كان نحوهن من الفعل مما لا يستغني عن الخبر⁽¹⁾.

ولكنها مثبتة في كتب النحو على خلاف في بعضها، وهي كما ذكر ابن عصفور (كان، وأمسى وأصبح وأضحى وظل وبات وصار وليس وغدا وراح وأض و ما زال وما انفك وما فتى وما برح وما دام)، وقعد من قولهم: شحذ شفرته حتى قعدت كأنها حربة، وجاء في قولهم: ما جاءت حاجتك وهي أفعال⁽²⁾.

وبعض النحاة لا يورد - غدا وراح وأض وقعد وجاء، وزاد الفراء اسحر وأفجر وأظهر من السحر والفجر والظهر. وزاد الكوفيون هذا وهذه في مثل قولهم: ماذا أخاف وهذا الخليفة قادماً⁽³⁾، وكاني بهم أدخلوا في هذا الباب كل فعل لا يكتفي بمرفوعه، جرياً على قول سيبويه السابق "مما لا يستغني عن الخبر"، ومن هنا جاء اختلاف النحاة في عددها حتى بلغ عدد النواسخ عند بعضهم وكما ذكر السيوطي ثلاثين⁽⁴⁾.

والذي يكاد يتفق عليه النحاة من أخوات كان ما يلي: كان وأصبح وأضحى وأمسى وظل وبات وصار وليس وما دام وما زال وما برح وما انفك وما فتى.

والميزة الثانية لكان وأخواتها عن غيرها من النواقص، بالإضافة إلى عددها، هي تصرفها، فقدرتها على التصرف أظهر من غيرها، وإذا استبعدنا ليس واعتبرناها حرفاً كما رأها كثير من القدماء والمحدثين، لم يبق إلا ما دام جامدة من

(1) سيبويه، م.س 45/1.

(2) ابن عصفور، م.س 92/1.

(3) السيوطي، جمع الموامع 113/1.

(4) المصدر نفسه.

بين جميع أخوات كان، وهذا التصرف لا نجد في أفعال المقاربة والرجاء والشروع إلا في كاد وأوشك حيث يأتي منهما المضارع.

وتصرفها هذا هو الذي أعطاها معنى الزمن الذي تكسبه للجمله الاسمية، وإلى التصرف هذا أشار ابن السراج بقوله (وما كان في معناها مما لفظه لفظ الفعل، وتصاريفه تصاريف الفعل، تقول: كان ويكون وسيكون وكائن فشبهوها بالفعل لذلك)⁽¹⁾.

وهي في تصرفها متفاوتة فمتى ما يتصرف تصرفاً تاماً فيكون منها المضارع والأمر واسم الفاعل والمصدر، مثل كان، ومنها ناقص التصرف مثل ما زال وأخواتها، وقد أشرنا إلى جهود ليس وما دام، وسنبين تصرفها وتصرف غيرها من الأفعال الناقصة في جدول لاحق.

كان

هي أم الباب كما يقولون، وأكثرها دوراناً واستعمالاً، وإليها تنسب أخواتها. وظيفتها كان فقد كان التمثيل والاستشهاد بها دائماً، وقد أشرنا إلى أن معنى الحدث فيها ليس بوضوحه في غيرها لأنها كون عام. وقد تفردت كان عن أخواتها بخصائص نذكر منها ما يتعلق بالزمن والجهة، ومن ذلك:

1. أنها تامة التصرف والاشتقاق.
2. أن الزمن الماضي فيها مطلق غير محدد أو موجه.
3. أن خبرها قد يرد ماضياً غير مقترن بـ "قد". واقتران قد شرط في أخواتها مع الماضي.

(1) ابن السراج، الأصول في النحو 90/1.

4. أنها ترد زائدة من غير خلاف، مقيدة لمعنى الزمن.

أما أوجه استعمالها فتلاثة⁽¹⁾: ناقصة وتامة وزائدة.

(1) كان الناقصة:

نقصها هو الوجه الأشيع في استعمالها، وهو الذي ميزها عن الأفعال العادية، وكما اختلفت معنى اختلفت مبنى، فرفعت اسماً ونصبته خبراً عند الجمهور أو حالاً عند الكوفيين. وقد تحدثنا عن معنى النقص في كان والأفعال الأخرى ووسعنا فيه القول.

وكثرة ورودها بهذا الوجه - ناقصة - متأت من معنى الوجود الذي تحمله، وهو مما يجري على ألسنة الناس كثيراً، ونظرة واحدة إلى معجم القرآن الكريم تبين كثرة ورودها هي ومشتقاتها.

(2) كان التامة:

تمامها في جريانها مجرى الأفعال العادية، فتكتفي بمرفوعها الذي هو الفاعل، والكوفيون لا يرونها إلا تامة، ولكنها تفتقر في بعض استعمالاتها إلى منصوب يسمونه حالاً، أما عند البصريين فهذا هو الوجه الثاني من استعمالاتها، وفي هذه الحالة قد تفيد معنى معجمياً آخر غير الوجود المطلق، بل تأخذ معاني معجمية مختلفة.

ومن إشارات سيويه في هذا الوجه قوله: (وقد يكون لكان موضع آخر يقتصر على الفاعل فيه تقول: قد كان عبد الله، أي قد خلق عبد الله، وقد كان

(1) ابن عصفور، شرح جمل الزجاجي 1/408.

الأمر أي وقع الأمر⁽¹⁾. ومن معانيها وهي تامة: حضر نحو: "وإن كان ذو عسرة"، وكفل نحو: كان فلان الصبي، وغزل نحو كان الصوف إذا غزله، وحدث نحو: وما شاء الله كان أي حدث⁽²⁾. وكان التامة هي التي يتفق عليها البصريون والكوفيون، فهي فعل وفاعل عند الطرفين.

وكأنني بالتحاة، بل بالبصريين منهم قد أجازوا مجيئها تامة في الحالات التالية:

1. إذا كانت بأي معنى معجمي غير معنى الوجود المطلق نحو كنت الصوف وكنت الصبي.

2. إذا كانت بمعنى الوجود الطارئ أي الذي لم يكن أصلاً ثم كان نحو: كانت الكائنة ولم تكن، وكان النصر ولم يكن من قبل، ولكننا لا نقول: كانت السماء إلا إذا كنا نتحدث عن بداية خلق الله للكون.

(3) كان الزائدة:

زيادتها في أن ترد حشوا بين متلازمين، وأن يكون دخولها كخروجها من الكلام، واشترطوا أن تكون غير عاملة، ولا داخلة في إسناد، ومن زياداتها أن ترد بين الجار والمجرور والعاطف والمعطوف، وبين جزئي الجملة وبين الصفة والموصوف وبين نعم وفاعلها وبين ما التعجبية وفعل التعجب نحو ما كان أكرم حائماً.

وأكثر ما تكون زيادتها في هذا الوجه، ويمثل التحاة هذا بأن فعل التعجب جمد على صيغة واحدة، واعتبره معظم التحاة بمعنى الزمن الحالي، فتأتي كان لتصرفه للزمن الماضي.

(1) ميبويه، م.س 1/46.

(2) انظر الصبيان م.س 1/236.

واختلف النحاة في كان الزائدة من أوجه:

1. هل تكون زيادة كان بغير صيغة الماضي؟

وجمهور النحاة يشترطون مضيتها وتوسطها.

2. هل الزيادة لمحض التوكيد كما هو شأن الزيادة دائماً، أم لتعيين الزمن،

وإذا كانت للتوكيد فهل تتجرد من العمل؟

والجمهور على أن كان الزائدة لا عمل لها، فليس لها اسم ولا خبر ولا فاعل

ولكنها للزمن، ومن قال بهذا ابن السراج والسيرافي وابن عصفور وابن الحاجب في الكافية.

قال ابن السراج ويقول ما كان أحسن زهداً، وما كان أظرف أباك، فتدخل

كان ليعلم أن ذلك وقع فيما مضى⁽¹⁾.

وقال ابن عصفور وكان إذا كانت زائدة فللدلالة على اقتران مضمون الجملة

بالزمان⁽²⁾.

وفي حاشية الصبان رأي آخر حيث يرى أنها قد تكون للتوكيد، وقد تكون

لإفادة الماضي فهو يقول (وفي كلام شيخنا السيد أنها قد تزداد مجردة عن الزمان

لمحض التأكيد، وقد تزداد دالة على الزمان الماضي)⁽³⁾.

أما ابن الحاجب فيرى أن الزائدة لا تعمل شيئاً، ولا تفيد شيئاً من الزمان،

وإنما الزيادة للتوكيد فقط، فإذا ما أفادت زماناً فإن تسميتها زائدة مجاز، وهو يسميها

المجردة للزمان⁽⁴⁾.

(1) ابن السراج، م.س 1/212.

(2) ابن عصفور، م.س 1/92.

(3) الصبان، م.س 1/240.

(4) انظر ابن الحاجب، م.س 293-294.

أخوات كان

وننتقل من كان أم الباب إلى أخواتها. وقد ألف النحاة أن يضعوا أخوات كان في مجموعات روعي في توزيعها جانب الزمن بالإضافة إلى جانب الشكل: وهذه المجموعات هي:

1. صار أصبح أضحي ظل أمسى بات غدا:

وهي تضيف على الجملة الاسمية، بالإضافة إلى معنى الزمن، معنى التحول والانتقال من حال إلى حال، هذا هو توزيع النحاة، أما نحن فإننا نرى إبعاد "ظل" عن هذه المجموعة، ونرى أفرادها لاختلاف معناها عن هذه الأدوات وبالتالي اختلاف معنى الزمن فيها.

2. ما زال، ما برح، ما فتى، ما انفك:

بما ابتدئ بالنفي، وما يفيد الجملة الاسمية بالإضافة إلى معنى الزمن، الثبات والاستمرار حتى لحظة الكلام. وهذه الأفعال الأربعة تتصرف تصرفاً ناقصاً، فيكون منها المضارع، وإن تصرف إلى غير ذلك فعلى القليل النادر:

3. ليس: إذ تختلف عن كان وأخواتها في المعنى والمبنى، وإن كانت تقف مع ما دام في عدم التصرف.

4. ما دام: إذ تختلف عن كان وأخواتها في المعنى وشروط العمل.

وستتناول كلا من هذه المجموعات على أفراد لتستبين لنا أوجه الشبه وأوجه الاختلاف:

(1) صار أصبح أضحي أمسى بات غدا: ويرى النحاة أن هذه الأدوات تشترك في أمور:

1. أنها جميعاً متصرفة حيث يكون منها المضارع والأمر واسم الفاعل، وذكر بعض النحاة المصدر.

2. أنها جميعاً تفيد معنى التحول والانتقال من حال إلى حال. وإلى هنا تبقى متفقين مع النحاة، ولكن النحاة يشيرون إلى قضية ثالثة هي:

3. أن معنى التحول الذي تفيد هذه الأدوات، باستثناء صار، مرتبط بوقت معين من أوقات اليوم، وهو الوقت الذي يشترك معها في الاشتقاق فأصبح من الصباح، وأضحى من الضحى، وظل من النهار، وأمسى من المساء، وبات من الليل، وغدا من الصباح الباكر، وليس في نظرهم إلا صار تفيد التحول المطلق من غير تحديد لزمن من اليوم، وهكذا نفهم من أصبح، وحسب رأي النحاة، أموراً ثلاثة:

1. الزمن الماضي المستفاد من صيغة الماضي.

2. معنى التحول المستفاد من حروفها.

3. وقت الصباح المستفاد من معنى الصباح وهذه جهة في الزمن.

وإذا أجرينا هذه التواسخ على جملة اسمية مثل (علي مريض) كانت معانيها بمنطق النحاة كالتالي:

علي مريض: جملة اسمية فلا زمن ولا جهة.

صار علي مريضاً: تحول علي إلى حالة المرض في الزمن الماضي: زمن فقط.

أصبح علي مريضاً: تحول علي إلى حالة المرض في الصباح من الزمن الماضي: (زمن وجهة).

أضحى علي مريضاً: تحول علي إلى حالة المرض في الضحى من الزمن الماضي: (زمن وجهة).

أمسى علي مريضاً: تحول علي إلى حالة المرض في المساء من الزمن الماضي (زمن وجهة).

بات علي مريضاً: تحول علي إلى حالة المرض في الليل من الزمن الماضي: (زمن وجهة).

ظل علي مريضاً: تحول علي إلى حالة المرض في النهار من الزمن الماضي: (زمن وجهة).

غدا علي مريضاً: تحول علي إلى حالة المرض في الغدو من الزمن الماضي: (زمن وجهة).

وجاء هذا الفهم لأن النحاة ربطوا هذه الأفعال بأزمنتها من اليوم. جاء في حاشية الصبان:

(وككان في ذلك ظل ومعناه اتصاف المخبر عنه بالخبر نهاراً وريات ومعناها اتصاف به ليلاً، وأضحى ومعناها اتصافه به في الضحى، وأصبح ومعناها اتصافه به في الصباح، أمسى ومعناها اتصافه به في المساء، وصار ومعناها التحول من صفة إلى صفة⁽¹⁾). وجمهور النحاة يسير على هذا التفسير.

ولحن نستبعد أن يكون معنى التحول في أصبح وأضحى وأمسى وظل وريات وغدا مقبداً دائماً بأوقات معينة من اليوم. ولا نستطيع أن نقبل أن في قولنا: أصبح الصديق عدواً ما يشير إلى الصباح، ولا في قولنا: ظل المطر ينزل: ما يشير إلى النهار ولا في قولنا: غدا العسير يسيراً ما يشير إلى وقت الغدو.

(1) الصبان، م.س 1/226.

بل إننا نرى أن هذه الأفعال تفيد التحول المطلق غير المحدد شأنها في ذلك شأن (صار)، من غير التفات إلى زمن معين من اليوم. ونحن نرفض إخضاع معنى التحول فيها لزمن معين⁽¹⁾ فلأسباب التالية:

١. أنها لم ترد - وهي ناقصة - بهذا المعنى المقيد بزمن، لا في القرآن الكريم، ولا في الحديث الشريف، ولا في الكلام العربي الذي يستشهد به، ونكتفي بواحدة من هذه الأدوات ولتكن (أصبح) فسنجدها في معظم استعمالاتها تأتي للدلالة على التحول والتحول فقط، من غير إشارة إلى وقت الصباح، ومن ذلك قوله تعالى:

- إذ كنتم أعداء فآلف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً⁽²⁾.

- فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين⁽³⁾.

- وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً⁽⁴⁾.

- ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة⁽⁵⁾.

ففي الآية الكريمة الأولى لا يمكن اعتبار التحول من العداوة إلى الأخوة في الإيمان قد تم في الصباح، وفي الآية الثانية لا يمكن اعتبار انتصار المؤمنين المؤبد من عند الله قد تم في الصباح، وفي الآية الثالثة لم يكن حزن أم موسى وفراغ قلبها مرتبطاً بالصباح، وفي الآية الرابعة لا يمكن القول إن اخضرار الأرض الناتج عن نزول الماء من السماء قد تم في الصباح.

(1) انظر محمد الانطاكي، المحيط 12/2.

(2) سورة آل عمران 102/3.

(3) سورة الصف الآية 14/61.

(4) سورة القصص الآية 10/28.

(5) سورة الحج الآية 63/22.

والشيء نفسه في الشعر فلم ترد أصبح لتدل على الصباح - وهي ناقصة -
ولما كانت تشير إلى معنى التحول فقط، ومن ذلك قول الريح بن ضبع الفزاوي.
أصبحت لا أحمل السلاح ولا أملك رأس السبعير ان نفسراً⁽¹⁾
فهو يتكلم عن تحول صحته بسبب مرضه، وهذا لا يتأتى إلا في تراخي
الزمن، ومنه قول زهير:

فأصبحتنا منها على خير موطن بعيدين فيها عن عقوق ومأثم⁽²⁾
والقرينة الحالية تنفي أن يكون تغير حال الرجلين في الصباح.

2. أنها لو أريد بها توقيت التحول بصباح أو مساء أو نهار أو ضحى لما كانت
ناقصة بل لكانت فعلاً تاماً تحمل معنى الحدث ومعنى الزمن، وكان
منصوبها حالاً، وعندها تصح مقولة الكوفيين، وعندها يكون معنى إلا أن
أزمة هذه الأشياء خاصة وزمان كان يعم هذه الأوقات كان لما انقطع
وهذه الأفعال أزماتها غير متوقع (أصبح علي مريضاً) جاء الصباح على
علي وهو في حالة مرض، أو دخل علي في وقت الصباح وهو مريض.

3. أنه يمكن لأي من هذه الأفعال أن تحمل محل اختها، من غير أن يختلف المعنى،
إذ يستقيم المعنى بقولنا: أصبح الصديق عدواً، وأضحى الصديق عدواً،
وأمسى الصديق عدواً، باستثناء ظل التي تفيد الاستمرار لا التحول ومن
ذلك قول ابن زيدون،

أضحى التناهي بديلاً من تدانينا وثاب عن طيب لقيانا نجافينا⁽³⁾

(1) سيرته، الكتاب 1/ 89.

(2) الأنباري، شرح القصائد 292.

(3) ابن زيدون، الديوان.

ولو أسعفت (أصبح) في الوزن لكانت هي الأولى من أضحي.

4. أنه يمكن استبدال صار التي تفيد التحول المطلق بها، وقد ذكر النحاة هذا الوجه من استعمال هذه الأفعال، فذكروا أن أصبح وأضحى وأمسى وظل تأتي بمعنى صار⁽¹⁾، فتفيد التحول المطلق، وبعضهم قصر هذا على أصبح وأضحى وأمسى. جاء في شرح الكافية كلام فيه قدر من التوضيح (أصبح وأمسى وأضحى لاقتران مضمون الجملة بأزمانها) هذه الثلاثة تكون ناقصة وثامة والناقصة بمعنيين إما بمعنى صار مطلقاً منه غير اعتبار الأزمنة التي يدل عليها تركيب الفعل الصبح والمساء والضحى بل باعتبار الزمن الذي يدل عليه صيغة الفعل أعني الماضي والحال والاستقبال أو بمعنى كان في الصبح وكان في المساء وكان في الضحى⁽²⁾.

والفرق بين ما قاله النحاة وبين ما لمحرص على تأكيده هنا، هو أن النحاة رأوا هذا الوجه وجهاً ثالثاً في استعمال هذه الأفعال، بينما نراه نحن الوجه الأول والأشيع.

5. وجدنا في أقوال بعض النحاة ما يؤيد هذا الذي نذهب إليه، وهو دلالة أصبح وأخواتها على التحول المطلق بمعنى صار، دون التفات لأجزاء اليوم، ولتنظر في قول ابن يعيش في أصبح وأضحى وأمسى: (الوجه الثالث أن تستعمل بمعنى كان وصار من غير أن يقصد بها إلى وقت

(1) السيرطي / معجم المفاتيح 1/ 114.

(2) ابن الحاجب / الكافية 2/ 294.

مخصوص. نحو قولك "أصبح زيد فقيراً وأمسي غنياً تريد أنه صار كذلك مع قطع النظر عن وقت مخصوص فيه"⁽¹⁾.

وقال عبد القاهر الجرجاني: (وكذا أمسي زيد وأصبح إذا أجرتهما مجرى صار كأنتا ناقصتين، فلا تدلان على الصباح والمساء، وإذا أجرتهما مجرى استيقظوا وناموا ومجى أفجر لأنه يدل على حدث وهو الدخول في الوقت المعين فهما تامتان⁽²⁾).

وجاء في شرح جل الزجاجي قول ابن عصفور: وقد تكون بمعنى صار فلا تعرض للزمان الذي اشتقت من اسمه أصبح، فكأنك قلت صار فلان قائماً أو منطلقاً أو ضاحكاً، ومن ذلك قوله:

أصبحت لا أهل السلاح ولا أملك رأس البعير إن نفرا

ألا ترى أن المعنى: صرت لا أهل السلاح ومن ذلك قوله:

أضحى يمزق أثوابي ويشتمني أبعد ستين عندي يتغني الأدبا

ألا ترى أن المعنى: صار يمزق أثوابي⁽³⁾.

وجاء في شرح حاشية الصبان قوله (وقد استعمل كان وظل وأضحى وأصبح وأمسي بمعنى صار كثيراً)⁽⁴⁾.

ومن أدق ما ذكر في هذا قول ابن حاجب: (وأصبح وأمسي وأضحى لاقتران مضمون الجملة بأزمائها. هذه الثلاثة تكون ناقصة وتامة، والناقصة بمعنىين:

(1) ابن يعيش، شرح الفصل 104 / 7.

(2) عبد القاهر الجرجاني، المقتصد في شرح الإيضاح 402 / 1.

(3) ابن عصفور، شرح جل الزجاجي 415 / 1.

(4) الصبان، شرح حاشية الصبان 230 / 1.

إما بمعنى صار مطلقاً من غير اعتبار الأزمنة التي يدل عليها تركيب الفعل أعني الصباح والمساء والضحي، بل اعتبار الزمن الذي يدل عليه صيغة الفعل، أعني الماضي والحال والمستقبل، وإما بمعنى كان في الصباح وكان في المساء، وكان في الضحي، فيقترن في هذا المعنى الأخير مضمون الجملة⁽¹⁾.

وقد ألف النحاة أن يتكلموا عن ظل ويات في موضع واحد، لأنهما تستوعبان اليوم كله، وبالنسبة لمجيئهما بمعنى صار أي التحول المطلق فقد اتفقوا في ظل، واختلفوا في بات، وذكر ابن يعيش أن بات تأتي بمعنى صار شأنهما في هذا شأن ظل، أما الرضي فقد أقر مجيء صار بهذا المعنى، وتحفظ بالنسبة لبات.

قال ابن يعيش: (وقد يستعملان استعمال كان وصار مع قطع النظر عن الأوقات الخاصة فيقال ظل كثيراً ويات حزناً، وإن كان ذلك في النهار، لأنه لا يراد به زمان دون زمان، ومنه قوله سبحانه وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً والمراد أنه يحدث به ذلك ويصير إليه عند البشارة، وإن كان ليلاً)⁽²⁾.

وقال ابن الحاجب: (وقد جاء ظل ناقصة بمعنى صار مجرداً من الزمان المدلول عليه بتركيبه، قال تعالى: ظل وجهه مسوداً، وأما مجيء بات بمعنى صار ففيه نظر)⁽³⁾.

وقد تحدث ابن عصفور عن ظل ويات معاً، وقال (إنهما يدلان على معنى قريب من معنى صار شأنهما في ذلك شأن أصبح وأمس)⁽⁴⁾.

(1) ابن الحاجب، م. ص 294 / 2.

(2) ابن يعيش، م. ص 106 / 7.

(3) ابن الحاجب، م. ص 295 / 2.

(4) انظر ابن عصفور، المقتصد في شرح الإيضاح 1 / 399.

أما نحن فنرى أفراد ظل وإبعادها عن هذه المجموعة، لأنها تفيد الاستمرار وليس التحول، والفرق بين معنى التحول ومعنى الاستمرار ظاهر.

وهكذا فنحن نرى أن أفعال هذه المجموعة - عدا ظل - أصبح أضحى أمسى بات عدا ترد في أربعة أوجه هي:

1. ناقصة بمعنى صار، تفيد التحول المطلق غير المقيد بزمن من اليوم والنهار، وهي هنا ترفع اسمها وتنصب خبرها، وذلك نحو قوله تعالى: قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين⁽¹⁾، وقول عدي:

ثم أصبحوا كأنهم ورق جف فآلوت به الصبا والديور⁽²⁾

2. تامة تحمل ما يحمله الفعل من معنى الحدث التام والزمن، ولكنها تحتاج لمنصوب يتم معناها، وهذا المنصوب يعرب حالاً لا خبراً، ومن ذلك قول الشاعر:

إن امراً يمسي ويصبح سالماً من الناس إلا ما جنى لسعيد⁽³⁾
وهي هنا تعنى الدخول في أوقات اليوم من صباح وليل.

3. تامة تحمل ما يحمله الفعل من معنى الحدث التام والزمن، وتكتفي بمفروعها، وتختلف عن الوجه الثاني بأنها لا تحتاج إلى منصوب يعرب حالاً، وهي هنا بمعنى الدخول في أوقاتها هي. ومن ذلك قوله تعالى: فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون⁽⁴⁾، ومنه قول الرسول عليه

(1) سورة المائدة 102/5.

(2) ابن يعيش، م-ص 104/7.

(3) ابن يعيش، م-ص 105/7.

(4) سورة الروم 17/30.

السلام أوتروا قبل أن تصبحوا⁽¹⁾، وقول المسلم: أصبحنا وأصبح الملك
لله:

وكذلك قول الحارث بن حنظلة:

أجمعوا أمرهم عشاء فلما أصبحوا أصبحت لهم ضوضاء⁽²⁾

4. تامة تحمل معاني معجمية أخرى غير الأوقات فتد بات بمعنى نام: نحو:

بات الرجل في الفندق، وترد أضحي بمعنى ظهر.

وترد أصبح بمعنى بان نحو: أصبح الصبح، وترد صار بمعنى رجع: نحو: ألا

إلى الله تصير الأمور⁽³⁾.

ونمثل لهذه الأوجه الأربعة بما يلي:

أصبح الصبح - تامة بمعنى الظهر.

أصبح الصديق - تامة بمعنى دخل في الصباح

أصبح الصديق مريضاً - تامة بمعنى دخل في الصباح، فلزمها الحال،
والوقت فيها مقيد.

أصبح الصديق عدواً - ناقصة بمعنى صار، والوقت فيها مطلق

ظل

أما ظل فإننا لا نرى إدراجها مع صار وأخواتها، لأنها تحمل معنى يميزها عن

غيرها، فهي تفيد الاستمرار⁽⁴⁾ على الشيء أو الحالة، ولا يجوز لها إقحامها في

(1) مسلم صحيح مسلم 34/6.

(2) الأنباري، م.س 370.

(3) سورة الشورى 53/42.

(4) وجدنا كلاً من الدكتور الحلواني ومحمد الأنطاكي يضعها مع أفعال الاستمرار. انظر د. محمد خير

الحلواني / الواضح في النحو ص 23 ومحمد الأنطاكي، المحيط ص 12.

الأدوات التي تفيد معنى التحول، لأن معنى الاستمرار يخالف معنى التحول، هذا ونحن ندرك أن النحاة أرادوا بها الاستمرار الممتد أو المقيّد بوقت من اليوم هو النهار، ولهذا فالوقت فيها وفي بات أطول من أصبح وأضحى وأمسى وغدا، إذ إنها، وعلى رأي النحاة، تفيد اتصاف اسمها بخبرها النهار كله، وبات تفيد اتصاف اسمها بخبرها الليل كله. ولا يمكن لظل أن تفيد مصاحبة الصفة للموصوف في النهار إلا أن تكون تامة غير ناقصة، فتكون بمعنى قضى نهاره أو أقام النهار، وعندها يكون المنصوب بعدها حالاً لا خبراً، نحو قول امرئ القيس:

نظل المذارى يرمين بلحمها وشحم كهذاب الدمقس المفتل⁽¹⁾

أما وهي ناقصة فهي لإفادة معنى الاستمرار من غير تقييد بزمن من نهار أو ليل، والشواهد في القرآن الكريم والشعر العربي تؤيد هذا. ومن هذا قوله تعالى: (نظلت أعناقهم لما خاضعين)⁽²⁾. وقوله: (إن يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره)⁽³⁾. وقوله (ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون)⁽⁴⁾.

ومنه في الشعر، قول النابغة الذبياني⁽⁵⁾ في البيتين التاليين:

يظل من خوفه الملاح معتصماً بالخيزرانة بعد الأيمن والنجد
نظل يعجم أعلى الروق متقبضاً في حالك اللون صدق غير ذي أود

(1) الأنباري، م.م. ص 35.

(2) سورة الشعراء 4/26.

(3) سورة الشورى، 33/42.

(4) سورة الحجر الآية 14/15.

(5) النابغة، الديوان ص 88.

وكذلك قول الشاعر:

فظلوا ومنهم سابق دمه له وآخر يثني دمة العين بالهمل
ولهذا فإننا لا نرى إدراج ظل مع صار وأصبح وأمسى ويات وذلك لأنها
تفيد الاستمرار، ولا تنفيد بزمن من اليوم والنهار وهو وقت الظل.

ولما رأها الأستاذ الأنطاكي تفيد الاستمرار، فقد أدرجها مع ما زال وأخواتها
الثلاث، ونحن نخالف هذا التصنيف أيضاً، ونرى تفرد ظل، وسنين وجه اختلافها
عن ما زال، بالرغم من معنى الاستمرار.

3- ما زال، ما يرح، ما قتي، ما انفك:

وهذه يجمعها معنى الاستمرار والاتصال بالحاضر، ما لم ترد قرينة تفيد
الماضي أو الحاضر، تختلف عن أصبح وأخواتها، لأن هذه الأخيرة تفيد التحول،
ومعنى التحول - سواء أكان عاماً أم معيناً - يخالف معنى الثبات، وتختلف كذلك
عن ليس، وما دام.

هذا من حيث المعنى، أما من حيث الشكل فهذه الأربعة تتصرف تصرفاً
ناقصاً فلا يرد منها إلا المضارع المنفي، لا يزال، لا يرح، لا ينفك، لا يفتا.

أما بخصوص ارتباط هذه مع "ظل" من حيث المعنى فإن ما زال وظل
تتفقان في وجهين وتختلفان في وجهين: أما وجهها الشبه فهما:

1. أنهما تفيدان المعنى نفسه وهو والاستمرار على الشيء الذي يقدره
السياق. فتقول: ما زال الطفل نائماً، وظل الطفل نائماً.

2. أنهما تحصران الزمن بمدة من الماضي تحددها القرينة: نحو: ما زال الطفل
نائماً حتى عادت أمه، وظل الطفل نائماً حتى عادت أمه.

أما وجهها الاختلاف فهما:

1. أن ظل تفيد الاستمرار في الماضي المطلق غير المتصل بالحاضر، على حين تفيد ما زال اتصال الماضي بالحاضر، ما لم ترد قرينة تفيد غير ذلك، فقولنا: (ما زالت الأم غائبة) يفيد بالضرورة حتى الآن أي حتى لحظة الكلام، وليس في قولنا: ظلت الأم غائبة ما يفيد ذلك بالضرورة، إنما يفيد استمرار غيابها طوال المدة المحكي عنها.

2. أن الزمن أو الاستمرار في ظل يمكن قياسه وعده، بينما الزمن في "ما زال" لا يمكن قياسه أو عده إلا مع وجود قرينة، فنقول:

ظل المريض تحت الخطر.

ظل المريض تحت الخطر حتى حضر الطبيب.

ظل المريض تحت الخطر من الصبح إلى العشاء.

ظل المريض تحت الخطر مدة من الزمن.

ظل المريض تحت الخطر عشر ساعات.

ولا نقول:

ما زال المريض تحت الخطر عشر ساعات، بل أن ما زال لا تستطيع أن تحمل

حمل ظل إلا في المثالين الأول والثاني فنقول:

ما زال المريض حتى الخطر.

ما زال المريض تحت الخطر حتى حضر الطبيب

ولكن المعنى في المثال الأول اختلف عن صنوه في المجموعة المقابلة لأن ما زال المريض تحت الخطر تمتد بمدة الخطر حتى الآن. إذا لم يرد في السياق ما يحدد الزمن. ولم أجد في الكلام العربي الفصيح غير هذين الوجهين من استعمال ما زال وأخواتها والمذكورة أعلاه وهما:

1. ما يفيد الماضي المتصل بالحاضر: ومنه قوله تعالى:

"ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات، فما زلتم في شك مما جاءكم به" (1).
ومنه في الشعر قول كثير عزة:

وما زلت من ليلى لذن أن عرفتها لكاهنكم المقصى بكل مراد (2)

2. ما يفيد الماضي الذي استمر وانتهى في غاية معينة، ولم يتصل بالحاضر
فترد في النص (حتى) أو (إلى أن) لتفيد الانتهاء، ومن ذلك قوله تعالى:

(فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيداً خامدين) (3). وقول الرسول
عليه السلام "ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه" (4). ومنه في
الشعر قول عنتره:

ما زلت أرميهم بشجرة لحمره ولبانسه حتى تسربل بالدم (5)

(1) سورة خافر 34/40.

(2) الصبان، م. ص 1/280.

(3) سورة الأنبياء 15/21.

(4) مسلم صحيح مسلم 16/176.

(5) الأنباري، م. ص 359.

وكذلك قول طرفه:

وما زال تشراي الخمر ولذتي : ويسعي وانفاقي طريقي ومتلدي
إلى أن تحامتي العشيرة كلها : وأفردت أفراد البعير المعبد⁽¹⁾

ونود أن نشير إلى فرق نراه بين " ما زال " وبين مضارعها " لا يزال " يدفعني
إلى هذا ظن بعضهم استواءهما في المعنى والاستعمال، إذ لا فرق عندهم بين قولنا:
ما زال علي غائباً، وقولنا: لا يزال علي غائباً.

وقد أشرنا إلى وجهي ما زال وهما:

1. الماضي المتصل بالحاضر ويسكت عن المستقبل.

2. الماضي المنتهي بنقطة زمنية معينة في الماضي ولا يتصل بالحاضر.

أما لا يزال فإنها تفيد الماضي المتصل. أي أن الاستمرار يبدأ من الماضي
مروراً بلحظة الكلام واصلًا للمستقبل المطلق، وهي بهذا بمعنى سيظل أو سيبقى،
وبمعنى آخر فإن لا يزال تتضمن الأزمنة الثلاثة الماضي والحاضر والمستقبل بينما
مضارع أي فعل عادي لا يفيد إلا الحال أو الاستقبال على ضوء القرينة ومن
الشواهد على لا يزال قوله تعالى:

"ولا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم"⁽²⁾: ماضٍ - حاضر - مستقبل
مستمر غير معين.

(1) م. ذ. 191.

(2) سورة النوبة 9/ 110.

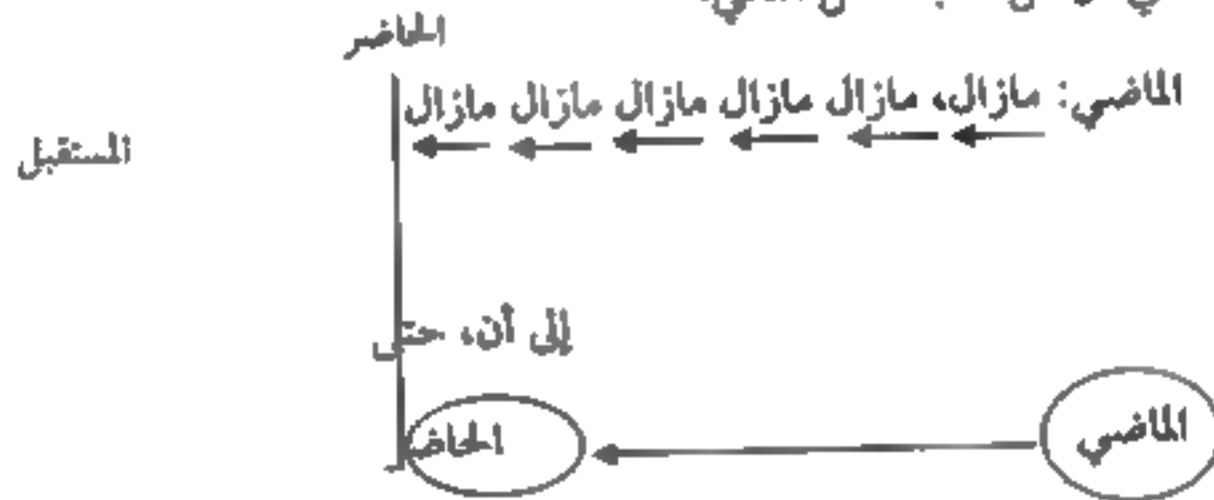
«ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة، ولا يزالون مختلفين»⁽¹⁾: ماضٍ - حاضر - مستقبل مطلق غير معين.

ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا⁽²⁾: ماضٍ - حاضر - مستقبل معين بالقرينة (حتى).

ومنه قول الرسول عليه الصلاة والسلام:

(لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق)⁽³⁾: ماضٍ - حاضر - مستقبل مطلق.

وهكذا فإن دلالة "مازال" هي استيعاب الزمن الماضي غير المحدد إلى الحاضر، إلى لحظة الكلام فقط، وتقف عند جدار الحاضر، أو إلى نقطة انقطاع محددة في الماضي. ونمثل لها بالشكل التالي:



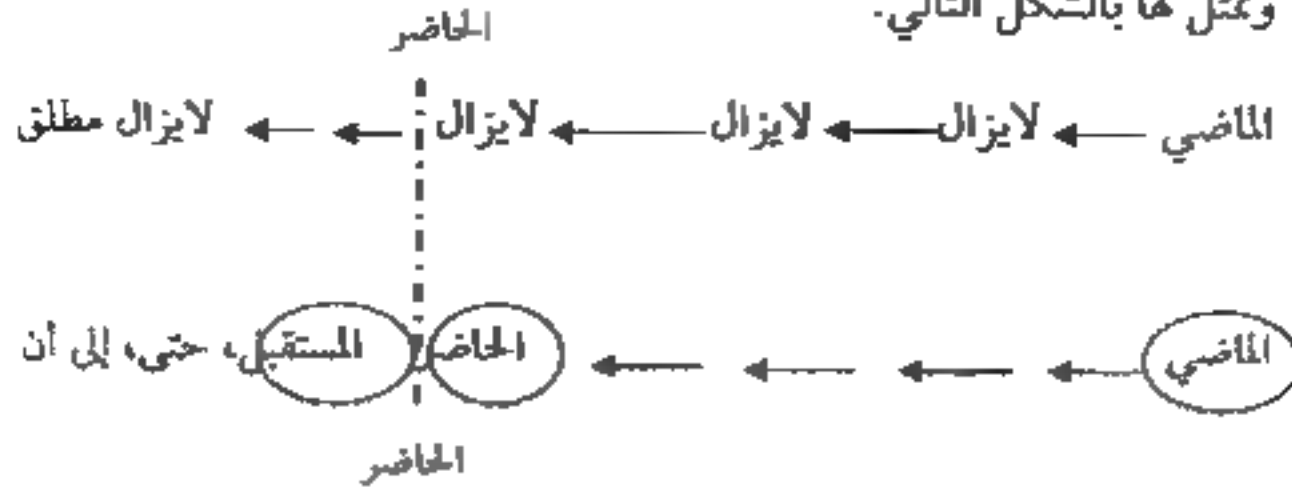
أما (لا يزال) فإنها تبدأ من الماضي غير المحدد مروراً بالحاضر "لحظة الكلام" وتحترقه للمستقبل وإما أن تمتد إلى المستقبل المطلق، أو إلى المستقبل المحدد بنقطة زمنية حتى، إلى أن.

(1) سورة هود 118/1.

(2) سورة البقرة 217/2.

(3) مسلم صحيح مسلم 65/13.

ونمثل لها بالشكل التالي:



ومعنى هذا أن (ما زال) تقف عند جدار الحاضر، وأما (لا يزال) فإنه يخترق الحاضر إلى المستقبل مقيداً أو مطلقاً.

وبما يلاحظ أن مضارع ما زال الذي هو (لا يزال) يأتي مع صفات النفس شبه الثابتة ومع حكم الله وقضائه، ومع أشياء شبه ثابتة. وبمعنى آخر فإن ما زال يتحدث عن شيء استمر وانقطع إما في الماضي أو مع نقطة الحاضر، وأن لا يزال يتحدث عن شيء استمر في الماضي ووصل الحاضر وزاد عليه للمستقبل.

وقد اشترط النحاة في "ما زال" وأخواتها لكي تكون ناقصة ناسخة، أن يسبقها نفي أو نهي أو دعاء فتسبقها "ما" في حالة النفي مع صيغة الماضي، (ما زال) وتسبقها لا في حالة النفي مع صيغة المضارع لا يزال، وكذلك في حالة النهي، وإذا اقترنت صيغة الماضي بـ "لا" فهي عندئذ للدعاء أو النهي.

والدعاء كقول ذي الرمة

ألا يا أسلمي يا دار ميّ على البلا ولا زال منهلاً بجرعائك القطر⁽¹⁾

(1) الأزهري، م.س 1/185.

والنهي كقول الشاعر:

صاح شعر ولا تزل ذاكر الموت فـنـسـيـاته ضلال مـبـين⁽¹⁾

قال ابن عصفور "ولا تفارق ما زال وأخواتها أداة النفي في حالة نقصانها، إما ملفوظاً بها أو مقدرة، وإنها لا تحذف منها الأداة في صحيح الكلام إلا في الفعل المضارع في جواب القسم، قال تعالى: تا الله تفتأ ولا تحذف فيما عدا ذلك إلا في الشعر⁽²⁾."

وإذا تجردت هذه الأربع (ما زال، ما برح، ما فتى، ما انفك) من النفي أو شبه النفي لم تعد من النواسخ بل أصبحت أفعالاً عادية، وعادت إلى تمامها، حيث تفيد الحدث، وترفع الفاعل، نحو: زال الألم، انفكت الأغلال، برحت المكان. وقد تكون تامة مع وجود حرف النفي، وذلك عندما تحمل معنى معجبياً في السياق نحو:

أردت فك تلك العقدة فما انفكت، حاولت إزالة الخبر فما زال، وهي هنا من زال - يزول، والناقصة من زال - يزال.

3. ما دام:

أفردنا (ما دام) لأنها تختلف عن المجموعات السابقة، وتشتط لعملها شروطاً غير التي لغيرها، فهي لا تعمل في صدر الجملة، بل لابد أن يسبقها صدر تفيد، وهي مقترنة بما المصدرية الزمانية، وليس ما النافية، وتقدر دام بمصدر يعرب ظرفاً للزمان، (مدة) ففي قولنا:

(1) م.ن.

(2) ابن عصفور، المقرب 1/94.

أحبك ما دمت صادقاً يكون التقدير: أحبك مدة دوام صدقك.

كما أنها تنفرد هي وليس في أنهما جامدتان غير متصرفتين. وبغير هذه الاعتبارات تكون دام تامة، تفيد الحدث بمرفوع كما هو في الأمثلة التالية:

دامت المعركة أربع ساعات. فهي متصرفة، ومتصدرة، وغير مسبقة بـ "ما المصدريّة.

ما دامت المعركة إلا أربع ساعات. حيث ما هنا نافية وليست المصدريّة الزمانية.

ولا تفيد (ما دام) الناسخة زمنياً معيناً، ولكنها تفيد قياس استمرار ثبوت الخبر للمبتدأ، نحو قوله تعالى: وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً⁽¹⁾، حيث مدة الصلاة واستمرارها مرتبط بمدة الحياة.

ونود أن نشير إلى خطأ في استعمال ما دام يقع فيه كثير من الناس، وكأنه غدا من الاستعمالات الحديثة، وهو إيرادهم "مادام" في صدر الكلام وكأنها أداة شرط وبمنزلة إن الشرطية ومن ذلك قولهم:

ما دمت صادقاً ادفع ما عليك من دين.

ما دمت تتقن السباحة امسح.

وما دام الأمر كذلك فلا بد من الكتابة.

(1) سورة مريم 31 / 19.

ليس

من التواسخ التي طال فيها الحديث وكثر فيها الخلاف بين النحاة، اختلفوا في طبيعتها أهي فعل أم حرف، واختلفوا في دلالتها هل تفيد مجرد النفي أم تعين الزمن، واختلفوا في الزمن الذي تفيد أو تعينه، أهو الحال أم غيره من الماضي والمستقبل، وتساءلوا: إن كانت فعلاً جامداً فكيف تدل على الزمن، وإن كانت بصفة الماضي فكيف تدل على الحال، وإن كانت أخواتها بمعنى الإيجاب فكيف تكون هي من بينها منفردة بمعنى النفي؟

يقول السامرائي (ولعل من الغريب أن يحشر بين هذه المواد الدالة على الإيجاب مادة ليس، وهي على النقيض من هذه المجموعة، فهي من المسائل التي ينبغي أن تكون في مبحث النفي)⁽¹⁾.

دلالتها الزمنية: وفي دلالتها الزمنية ثلاثة مذاهب.

(1) مذهب سيبويه وابن السراج وابن مالك أنها لنفي مضمون الجملة نفياً مطلقاً، فينفي بها الماضي نحو: ليس خلق الله مثله، وينفي بها المستقبل كقوله تعالى (الا يوم يأتيهم ليس مصروفاً عنهم)، وينفي بها الحال، وهم الأعم الأشيع كقولك، ليس زيد قائماً أي الآن وهو رأي الجمهور.

(2) مذهب الجمهور أنها لنفي الحال، فلا ينفي بها الماضي ولا المستقبل ومن ذلك قول الزخشي (وليس معناه نفي مضمون الجملة في الحال، تقول: ليس زيد قائماً الآن، ولا تقول ليس زيد قائماً غداً)⁽²⁾.

(1) د. إبراهيم السامرائي، تنمية اللغة 242.

(2) ابن يعيش / شرح المفصل 7 / 111.

(3) ومذهب أكثر النحويين أنها بأصل وضعها لنفي الحال إلا إذا وجدت قرينة تفيد زمناً يعينه، قال بهذا ابن عصفور والسيوطي والأندلسي والاشموني والمرادي وابن هشام وابن الحاجب.

قال ابن عصفور: (ليس انتفاء الصفة عن الموصوف في الحال، إن كان الخبر مبهم الزمان، وإن كان مقيداً بزمان نفته على حسب تقيده)⁽¹⁾. وقال في شرح جل الزجاجي (فإن كان الخبر مختصاً بزمان نفته على حسب ما هو عليه من الاختصاص، وإن كان محتملاً للحال والاستقبال خلصته للحال، فنقول: ليس زيد قائماً الآن، وليس زيد قائماً غداً، وإذا قلت: ليس زيد قائماً، فإنما نفيت القيام عند زيد في الحال⁽²⁾، ومن ذلك ما جاء في حاشية الصبان وليس ومعناها النفي، وهو عند الإطلاق لنفي الحال، وعند التقييد بزمان يحسبه)⁽³⁾.

وقال ابن هشام في ليس (كلمة دالة على نفي الحال، وتنفي غيره بالقرينة نحو ليس خلق الله مثله)⁽⁴⁾.

والاختيار عندنا هذا المذهب، فهي للحال ما لم ترد قرينة تعينها للماضي.

ونشير إلى آراء بعض المحدثين فيها وفي دلالتها:

أما الدكتور تمام حسان فيراها أداة لا فعلاً، وذلك من حيث صيغتها وجودها ونفيها، وهي عنده لنفي الحاضر⁽⁵⁾.

(1) ابن عصفور، المقرب 1/ 93.

(2) ابن عصفور، شرح جل الزجاجي 1/ 418.

(3) الصبان، حاشية الصبان 10/ 227.

(4) ابن هشام، معني اللبيب 386.

(5) انظر د. تمام حسان، م.س 129.

أما الانطائي فيراها فعلاً جامداً، ويجردّها من الدلالة الزمنية، فهي لمجرد
النفي، ولا تحمل فكرة الزمن بسبب وجودها وعدم قدرتها على التصرف، فالجملة
معها كالجملة الاسمية خالية من الزمن⁽¹⁾.

وعما يجدر ذكره في هذا المقام، أن النحاة نسبوا لـ (ليس) أربعة أوجه في
الاستعمال هي⁽²⁾:

1) أن تكون من أخوات كان، فعلاً ناقصاً يرفع اسماً وينصب خبراً، كما
بيننا.

2) أن تكون أداة من أدوات الاستثناء فتكون ناصبة نحو: حضر الطلاب
ليس سعيداً.

3) أن تكون حرف عطف.

4) أن تكون مفعلة لا عمل لها نحو: ليس الغيب إلا المسك.

أفعال المقاربة والرجاء والشروع

وقد اعتاد النحاة أن يطلقوا على هذه كلها أفعال المقاربة من بابا التغليب⁽³⁾.

وهي من واقع الاستعمال، وفي ضوء المعاني التي تكسبها للجملة الاسمية
وحسب ترتيب ابن مالك لها، ثلاثة أقسام:

أ. أفعال المقاربة: وهي: كاد، وكرب، وأوشك.

ب. أفعال الرجاء: وهي: عسى، وحرى، واخْلُوقْ.

ج. أفعال الشروع: وهي: شرع، وأخذ، وطلق، وهب، وقام، وجعل.

(1) انظر عمدة الانطائي، المحيط 2/ 13.

(2) المرادي، الجني الثاني 495.

(3) ابن الحاجب، م.س 2/ 301 والصبيان، م.س 258.

وقد اختلفت كتب النحو في عدد هذه الأفعال، وفي توزيعها، فبعض النحاة لا يذكر "كرب" في أفعال المقاربة، وزعم بعضهم أنها من أفعال الشروع⁽¹⁾، والزغشري⁽²⁾ يجعل (حرى) مع أفعال الشروع والسيوطي⁽³⁾ يجعل أفعال المقاربة ستة، وابن عصفور⁽⁴⁾ لا يأتي عليها جميعاً، ويجعل أو شك مع عسى واخولوق، ذلك لأنه لا يقيم تقسيمه على أساس المعنى، بل على أساس الاقتران، أو عدم الاقتران بـ "أن".

وتسمية هذه جميعاً أفعال المقاربة مع اختلاف معانيها متأت من فكرة الزمن التي تجمعها، وجهة هذا الزمن، ومعناها القرب أو الزمن القريب، مع اختلاف في معنى القرب، فقد يكون قريباً فيما تحقق كما هو الشأن في أفعال الشروع، وقد يكون قريباً فيما يؤمل أن يتحقق مستقبلاً كأفعال الرجاء، وقد يكون قريباً فيما أصبح في حكم المتحقق نظراً لشدة قرب تحققه، كما هي الحال في أفعال المقاربة. ولقد أصاب ابن الحاجب عندما قال في كافيته: (أفعال المقاربة ما وضع لدنو الخبر رجاء أو حصولاً له أو أخذاً فيه)⁽⁵⁾.

وقال ابن يعيش: (ألا ترى أن كان وأخواتها إنما دخلت لإفادة معنى الزمان في الخبر، كما أن هذه الأفعال دخلت لإفادة معنى القرب من الخبر)⁽⁶⁾.

(1) السيوطي، جمع الموامع 1/128. وابن يعيش شرح المفصل 7/127.

(2) ابن يعيش، شرح المفصل 7/115.

(3) السيوطي، جمع الموامع 1/128.

(4) ابن عصفور، المقرب 1/99.

(5) ابن الحاجب، الكافية 2/301.

(6) ابن يعيش، شرح المفصل 7/115.

ودراستنا لهذه الأفعال امتداد للدراسة الأفعال الناقصة التي تدخل الجملة الاسمية فتؤثر في زمنها، وقد وجدنا من يعترض على جمع هذه الأفعال في باب نحوي واحد، لأنه لا يرى جامعاً يجمعها، فهي عنده أمشاج مختلفة فبعضها جامد وبعضها مشتق وبعضها يقترن وبعضها لا يقترن، ولكننا ونحن ندرس الزمن النحوي زمن الجملة نرى الصحة في وضع هذه جميعاً في قائمة واحدة لمعنى القرب الزمني الذي يجمعها.

ومما تفردت به هذه الأفعال عن كان وأخواتها ما يلي:

أولاً: معظمها جوامد غير متصرفة، ولم يتصرف منها إلا إعلان هما كاد وأوشك تصرفاً ناقصاً، فجاء من أوشك المضارع واسم الفاعل، وجاء من كاد المضارع، واسم الفاعل على القول النادر.

ثانياً: يشترط في خبرها أن يكون فعلاً مضارعاً، وقد يكون مقترناً بـ "أن" أو غير مقترن، على تفاوت بينها. والمصدر المؤول من أن والفعل في محل نصب خبر لها. والاقتران بأن أو عدمه مرتبط بفكرة الزمن ارتباطاً وثيقاً، فما يحتاج إلى تراخ زمني لتحقيقه يقترن بأن، وأما ما هو متحقق أو في حكم التحقق فلا يقترن، وإذا كان خبرها غير مقترن فهو بتقدير اسم الفاعل الذي غالباً ما يفيد التحقق، وإذا كان مقترناً فهو بتقدير المصدر، والمصدر قد لا يفيد التحقق. ولتفسير ذلك قال ابن يعيش (ولما كان الخبر فعلاً محضاً مجرداً من أن قدره باسم الفاعل لأن الفعل يقع في الخبر موقع اسم الفاعل نحو: زيد يقوم، والمراد قائم)⁽¹⁾.

واشترط النحاة أن يكون الخبر فعلاً فلكي يدل على حدث، واشترطهم أن يكون مضارعاً فليدل على الحال أو الاستقبال، فإذا اقترنت أن بالفعل المضارع

(1) ابن يعيش، شرح المفصل 119/7.

صرفته للاستقبال، كما هو الحال في أفعال الرجاء لأن الفعل المترجى وقوعه قد يتراخى حصوله فاحتيج إلى أن المشعرة بالاستقبال⁽¹⁾.

وهي في اقترانها بـ "أن" كالتالي:

(1) أفعال الشروع، يمتنع اقترانها بأن لأن هذه الأفعال تفيد وقوع الفعل، وأن تفيد الاستقبال، فيقع تناقض.

(2) أفعال الرجاء: يجب اقترانها بأن لأن الرجاء إنشائي مستقبلي، وهذا يتفق ومدلول أن المخلصة للاستقبال.

(3) أفعال المقاربة: تتراوح بين القلة والكثرة في الاقتران على ضوء إفادتها لمعنى القرب.

(1) انظر الأزهري، شرح التصريح 204/1.

أفعال المقاربة

وهي على تصنيف ابن مالك: كاد وكرب وأوشك.

ويكاد الحديث يتركز دائماً في كاد وأوشك، ويكاد النحاة يهملون كرب، ذلك، لقلة استعمالها، ولجمودها وعدم تصرفها.

وقد ذكر السيوطي⁽¹⁾ أن قوماً حكوا اسم الفاعل من كرب، ولكنها لم تصرفت لكان المضارع أولى من اسم الفاعل، ولجمود (كرب) فإن بعضهم الخفها بأفعال الشروع، لأن أفعال الشروع جامدة.

أما كاد وأوشك فهما متصرفتان، وهما الوحيدتان المتميزتان من بين جميع أفعال المقاربة والرجاء والشروع، فيأتي منهما المضارع واسم الفاعل، بل إن الأصمعي ذكر أن يوشك أشهر من أوشك في الاستعمال⁽²⁾.

ومن تصرفهما للمضارع قوله تعالى: (يكاد البرق يخطف أبصارهم)⁽³⁾. وقوله (يكاد زيتها يضيء)⁽⁴⁾، وقول أمية بن أبي الصلت:

يوشك من فر من منيته في بعض غراته يوافقها⁽⁵⁾

ومن تصرفها لاسم الفاعل قول كثير عزة:

أموت أسى يوم الرجاء وإنني يقينا لرهن بالسذي أنا كائد⁽⁶⁾

(1) انظر السيوطي، م.س 1/129.

(2) انظر الأزهرى، م.س 1/206.

(3) سورة البقرة 2/20.

(4) سورة التور، 24/35.

(5) الأزهرى، شرح التصريح 1/207.

(6) م. 1/209.

وكذلك قوله:

فإنك موشك أن لا تراها وتعدو دون غاضرة العوادي⁽¹⁾

وتحدث النحاة عن معنى القرب وشدة في أفعال المقاربة، ومن ذلك قول ابن يعيش (فإذا قلت كاد زيد يفعل أراد قرب وقوعه في الحال، إلا أنه لم يقع بعد، لأنك لا تقول إلا لمن هو على حد الفعل كالداخل فيه لا زمان بينه وبين دخوله فيه قال الله تعالى "يكاد سنا برقه يذهب بالإبصار"⁽²⁾).

ولكن شدة القرب هذه تختلف في كاد وكرب عنها في أوشك فهي في أوشك أقل قريباً من أخواتها، فنسبوا التراخي الزمني في أوشك ولهذا.

(1) اقترن خبرها بأن أكثر من اختيها، وأن تفيد التراخي.

(2) وضعها بعض النحاة مع عسى.

(3) كثر استعمال مضارعها.

(4) أمكن دخول السين عليها، ولم تدخل السين على كاد واختيها، ومعلوم أن السين تفيد الاستقبال، ومعلوم أن تجرد الفعل منها يقربه من الحال، بل يرجعه للحال، وذلك كقول الشاعر:

سيوشك أن تنيخ إلى كريم ينالك بالندی قبل السؤال⁽³⁾

يقول ابن عصفور: (وأما كاد وكرب فلمقاربة ذات الفعل، فمن ادخل أن على أخبارهما فتشبيهاً لهما بـ"عسى"، لأنها مستقبلة، ومن لم يدخلها فتشبيهاً لهما بـ"جعل" لكثرة المقاربة، ألا ترى أن معنى قولك: كاد زيد يقوم، قارب القيام

(1) م.ن. 208

(2) ابن يعيش، م.س 119/7. والآية في سورة النور 43/24.

(3) السيوطي، جمع الموامع 1/131.

حتى لم يبق بينه وبين الدخول فيه زمن⁽¹⁾. ويؤكد هذا أن كاد لم ترد قط في القرآن الكريم مقترناً خبرها بأن.

وللتراخي في أوشك قال ~~الشيخ~~ (يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة على قصعتها)⁽²⁾ وهو إنباء عن أمر مستقبلي يمتد قروناً وأجيالاً. ونود أن نضيف هنا أمرين نرى أن (كاد) تتميز بهما عن أوشك، وهذان الأمران هما:

(1) أن كاد تمثل الصورة الثابتة التي يحسن الوقوف عندها، وأن أوشك تمثل الصورة المتحركة.

(2) أن كاد قد ترد ويقصد بها تقريب المعنى الكلي للجملة فتقول: انظر إلى هذه الصورة إنها تكاد تتكلم، ولا تقول مثل هذا مع أوشك، ومثل هذا قوله تعالى: يكاد زينها يضيء⁽³⁾.

أفعال الرجاء

وهي: عسى، جرى، اخلولق، وقد ذكر بعض النحاة أنها عسى واخلولق، وابن مالك أورد جرى.

عسى:

وهو أشهرها، وهو فعل ناقص غير متصرف، ومعناه: المقاربة على سبيل الترجي، قال وهذه عسى قد خالفت غيرها من الأفعال ومنعت من التصرف وذلك لأمر منها أنهم أجروها بجرى ليس إذ كان لفظها لفظ ؟؟؟ ومعناها

(1) ابن عصفور، م.س 1/ 99.

(2) الألباني، سلسلة الأحاديث الصحيحة رقم الحديث 958/ 2.

(3) سورة النور، 35/ 24.

المستقبل لأن الراجي إنما يرجو المستقبل لا في الماضي فصارت كليس في أنها بلفظ الماضي، ويقضي بها الحال، فمنعت لذلك من التصرف كما منعت ليس⁽¹⁾.

وهي كبقية أخواتها، جامدة، ولجمودها فقد اختلف فيها، أهى فعل أم حرف، رآها الكوفيون حرف ثمن مثل لعل، ورآها البصريون فعلاً تجرى مجرى ليس، فهي في لفظ الماضي وتفيد الاستقبال، كما أن ليس بلفظ الماضي وتفيد النفي في الحال.

أما عن عملها: فهي من النواسخ التي تعمل عمل كان، إلا أنه التزم في خبرها أن يكون فعلاً مضارعاً مقترناً بأن نحو عسى الله أن يأتي بالفتح⁽²⁾. ويكون المصدر المذلول من أن والفعل في محل نصب خبراً لها وهو رأي الجمهور.

ولها وجه آخر من الاستعمال إذ ترد تامة غير ناقصة، تكتفي بمرفوعها نحو: عسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم⁽³⁾، وتكون مسندة إلى أن والفعل مستغنى بهما عن الخبر⁽⁴⁾ وهنا يكون المصدر المذلول من أن والفعل في تقدير فاعل. وقد اكتفى بالفاصل لأنه تضمن معنى الحدث الذي كان في الخبر. وابن مالك⁽⁵⁾ لا يرى عسى إلا ناقصة.

ومعنى الرجاء والأمل هو المعنى الأعم والأشيع في استعمال عسى، وقلما ترد بمعنى الخوف والاشفاق. ولما كان الرجاء من معاني الإنشاء الطلبي الذي لا يكون إلا مستقبلاً فقد وردت عسى وأخواتها في الأفعال التي يجمعها معنى المقاربة،

(1) ابن يعيش، م.س 116/7. وانظر ابن الحاجب، م.س 302/2.

(2) سورة المائدة 52/5.

(3) سورة البقرة 216/2.

(4) الأزهرى، م.س 209/1.

(5) انظر ابن هشام، م.س 202.

مع الفارق الكبير في معنى القرب الذي هو على سبيل الأمل والرجاء، ومعنى القرب الذي تفيد كاد، فالقرب في كاد عملي يتحقق أمامنا، ومن هنا جاء اقتران عسى بـ "أن" لتعطيها تراخياً وبعداً زمنياً، لأن (أن) تفيد الاستقبال، فاتفقت دلالة أن مع دلالة عسى.

وأمر آخر يتعلق باقتران عسى بـ "أن" وهو أن وجود أن والفعل يكون مصدراً مؤولاً، ولو جرد خبر عسى لصار تأويله باسم الفاعل يفيد التحقق ويفيد الحال، وهذا ما لا يتفق مع معنى عسى الاستقبالي.

ولما كان السين يفيد الاستقبال شأنه في ذلك شأن "أن" فقد أجاز الشاعر لنفسه أن يقرن خبر عسى بالسين بدلاً من أن فقال:

عسى طيس من طيس بعد هذه مستطفي غلات الكلى والجوانح⁽¹⁾

وقد خالفت الزياء القاعدة وجاءت بخبر عسى مفرداً لا جملة فعلية، فقالت قولتها المشهورة عسى الغوير أبوساً وهي بهذا أنزلت عسى منزلة كان.

حري واخلولق:

كأختهما عسى في المعنى والعمل، فهما أيضاً للدلالة على رجاء وقوع الفعل نحو: حري زيد أن يأتي، وقول سيويه، اخلولقت السماء أن تمطر. وهما أقل في الاستعمال من عسى، وهما جامدتان فلا يكون منهما إلا الماضي، ومعناهما صار حرباً أي جذباً وصار خليفاً. وأصل استعمالهما كما يشير ابن الحاجب⁽²⁾، حري بأن يفعل واخلولقت بأن تمطر، فحذف حرف الجر كما هو القياس مع أن وأن،

(1) ابن يعيش، م.س 117/7 نسه أبو تمام لقمام بن رواحه.

(2) ابن الحاجب، م.س 304/2.

وشيء آخر يختلفان فيه عن عسى وهو وجوب اقتران أخبارهما بـ "أن"، أما عسى فقد أمكن أن يخلو خبرها من أن.

أفعال الشروع

ذكر ابن مالك منها: أنشأ وطلق وأخذ وجعل وعلق، وزادوا عليها: هب وقام وأنشد. وابن عصفور⁽¹⁾ لم يذكر منها إلا أخذ وجعل وطلق. وهي في مجمرع ما قاله النحاة: أنشأ وطلق وأخذ وجعل وعلق وهب وقام وأنشد. ويبدو أن معنى الشروع يتسع ليستوعب كل فعل يفيد معنى الابتداء والدخول في الفعل والتلبس فيه.

أما سبب ورودها مع أفعال المقاربة، فلأنها تفيد قرب تحقق الفعل، والصحيح أن معنى القرب فيها يختلف عن معنى القرب في أفعال المقاربة وأفعال الرجاء، ذلك، وكما بينا، أن المقاربة التي تفيد كاد وعسى في فعل لم يتحقق عملياً، ولكنه في حساب المتكلم قريب من التحقق، وهو قريب جداً في كاد، ومرجو ومؤمل في عسى، أما هنا في أفعال الشروع، فقد وقع الفعل وابتدأ منذ وقت قريب وما زال مستمراً، ولذلك فأفعال الشروع تفيد أن الفعل قد وقع منذ وقت قريب وهي تقصر المضارع في خبرها على زمن الحال وتبعده عن الاستقبال، وقولنا: أخذ المطر يتزل معناه أنه نزل وما زال مستمراً في النزول حتى لحظة الكلام.

وقد تميزت أفعال الشروع بأمرين يتعلقان بفكرة الزمن وهما:

- (1) أنها جميعاً جامدة غير متصرفة، فلا يكون منها إلا الماضي، أما المتصرف منها فيكون تاماً غير ناقص، ويكون بمعنى معجمي مختلف نحو: أخذت الكتاب، وهبت العاصفة.

(1) ابن عصفور، م.س 99/1.

(2) أن خبرها لا يأتي إلا فعلاً مضارعاً مجرداً من أن، وذلك كي لا يكون تعارض في الدلالة الزمنية، حيث أن فعل الشروع يفيد تحقق الحدث في خبره أنه بدأ وأنه جارٍ مستمر، بينما تخلص (أن) زمن الخبر إلى المستقبل. ويعمل ابن الحاجب مجيء خبرها مضارعاً مجرداً من أن، تعليلاً يدل على دقة في النظر اللغوي فيقول (وإنما لزم كون أخبار أفعال الشروع فعلاً مضارعاً مجرداً عن أن دون الاسم والماضي والمضارع المقترن بأن، لأن المضارع المجرد من علامات المستقبل ظاهر في الحال كما مضى في بابه)⁽¹⁾.

وهو ينزل أفعال الشروع منزلة كان وأخواتها لأن أخبارها حاصلة المضمرين كأخبار كان. ولما كان خبر كان المضارع لا يمكن أن يكون مقروناً بأن كذلك خبر أفعال الشروع.

ولما حملت أفعال الشروع على كان، وقصد منها حدوث مصدر خبرها، وكون فاعلها مشتغلاً به، وجب أن لا يكون خبرها اسماً ولا ماضياً ولا مضارعاً مقترناً بأن⁽²⁾.

وكأنني بأفعال الشروع في دخولها على الجملة الاسمية كالحرف (قد) في دخوله على الجملة الفعلية فيقرب الماضي من الحال كقولنا: قد قامت الصلاة، مع فارق أن أفعال الشروع تفيد قرب الابتداء بينما تفيد قد قرب الانتهاء من الكلام. ولجعل في نهاية هذا الباب جدولاً للأفعال الناقصة يبين الحدث والتصرف والزمن.

(1) انظر ابن الحاجب، م.س 2/305.

(2) المصدر نفسه.

الأفعال الناقصة

الفعل والتصرف والزمن					
الاسم	الماضي	المضارع	الأمر	اسم الفاعل	المصدر
	كان	يكون	كن	كانن	كون كيتونة الوجود المطلق
	صار	يصير	صر	صار	صيرورة التحول المطلق
	أصبح	يصبح	أصبح	مصبح	إصباح التحول المطلق
	أضحى	يضحى	أضح	مضح	اضمحاء وراه النحاة تحولاً
	أمسى	يمسي	امس	عمس	امساء محيناً يزمان من اليوم
	غدا	يغدو	اغدا	غاد	غدر وضيغون اليها ظل
	بات	يبث	بث	بالت	ببات يبتوى
	راح	يروح	رح	رائح	رواح
	ظل	يظل	ظل	ظال	ظلول الاستمرار
	ما زال	لا يزال	-	-	الاستمرار -
	ما برح	لا يبرح	-	-	المستمر -
	ما انفك	لا يفك	-	-	بالحاضر غالباً -
	ما فتى	لا يفتأ	-	-	-
	ليس	-	-	-	الانقضاء في الحال -
	ما دام	-	-	-	الدوام -

الفعل والتصرف						
الاسم	الماضي	المضارع	الأمر	اسم الفاعل	المصدر	الحققت والزمن
أفعلت المقاربة	كاد	يكاد	-	كاد	-	قرب تحقق الحدث
	أوشك	يوشك	-	أوشك	-	قرب تحقق الحدث
	كرب	-	-	-	-	قرب تحقق الحدث
أفعلت الرجاء	عسى	-	-	-	-	المقرب المؤمل
	حوى	-	-	-	-	والمستعجل المستقبل
	أخلوق	-	-	-	-	
		-	-	-	-	
أفعلت الشروع	شرح	-	-	-	-	الابتداء القريب من
	طلق	-	-	-	-	الحال والاستمرار
	هب	-	-	-	-	
	قام	-	-	-	-	
	نشأ	-	-	-	-	
	أخذ	-	-	-	-	
	جعل	-	-	-	-	
		-	-	-	-	

3- الظروف

الظرف اصطلاح لغوي، واصطلاح نحوي، أما في اللغة فالظرف هو الإناء الذي يستوعب ما فيه، ولما كان من المستحيل على الفعل أن يقع في غير زمان ومكان محتوياته، فقد عد الزمان والمكان ظرفين للفعل.

أما في النحوي فالظرف كل اسم يعين زمان وقوع الفعل أو مكانه، شريطة أن يكون منصوباً، متضمناً معنى "في" لأن الفعل يقع في الزمان وفي المكان، ولهذا سموا الظروف مفعولاً فيه.

وفي بحثنا هذا نقتصر في القول على ظرف الزمان، وندرسه باعتباره قرينة لفظية، تدخل السباق فتحدد الزمن وتوجهه توجيهاً معيناً، ونترك الحديث عن ظرف المكان لبعده عن طبيعة البحث.

ولما كانت الكلمة اسماً أو فعلاً أو حرفاً، فقد كان الظرف داخلاً في عالم الاسم أو كان نوعاً من الاسم، أو كان الاسم المورد الأساسي لكل ما يمكن أن يكون ظرفاً للزمان. وهكذا جاء النحاة على كل كلمة تحمل معنى الزمان معجبياً، وتصلح أن تكون وحدة قياس للزمن، وسموها ظرفاً، شريطة أن تتضمن معنى (في). (والظرف ما ضمن معنى في الظرفية بإطراد من اسم وقت أو من اسم مكان أو من اسم عرضت دلالة على أحدهما أو اسم جار مجراه⁽¹⁾). ونظر النحاة في أسماء الزمان هذه وأطالوا فيها البحث والقول، وقسموها على ضوء المعنى وعلى ضوء الوظيفة والمبنى.

(1) الأزهري، شرح التصريح 337/1.

أما من حيث المعنى فالظرف قسمان مبهم ومختص، (والمبهم من الزمان هو الذي لا حد له يحصره، معرفة كان أو نكرة، كحين وزمان والحين والزمان.

(الموقت منه ماله نهاية تحصره، سواء أكان معرفة أو نكرة كيوم وليلة وشهر، ويوم الجمعة وليلة القدر وشهر رمضان)⁽¹⁾.

أما من حيث الوظيفة فقد قسموه إلى متصرف وغير متصرف، والمتصرف ما صلح أن يقع في وجه إعرابي غير النصب على الظرفية، فكلمة (يوم) تأتي ظرفاً وغير ظرف، فهي تقع:

- مبتدأ نحو: اليوم أربع وعشرون ساعة.
- خبراً نحو: هذا يوم جميل.
- فاعلاً نحو: انقضى اليوم الأول من الإجازة.
- مفعولاً نحو: قضيت يوماً في الغابة.
- مجروراً نحو: ترتفع الأسعار من يوم إلى يوم.
- ظرفاً: انتظرتك اليوم.

أما غير المتصرف فهو مالا يجيد عن الظرفية، ولا يرد في أي وجه من أوجه الإعراب الأخرى. مثل "قط" عوض، ما فعلته قط، ولا أفعله عوض.

قال ابن السراج (واعلم أن أسماء الأزمنة تكون على ضربين، فمنها ما يكون اسماً ويكون ظرفاً، ومنها ما لا يكون إلا ظرفاً، فكل اسم من أسماء الزمان لك أن تجعله اسماً ظرفاً، إلا ما خصته العرب بأن جعلته ظرفاً، وذلك ما لم

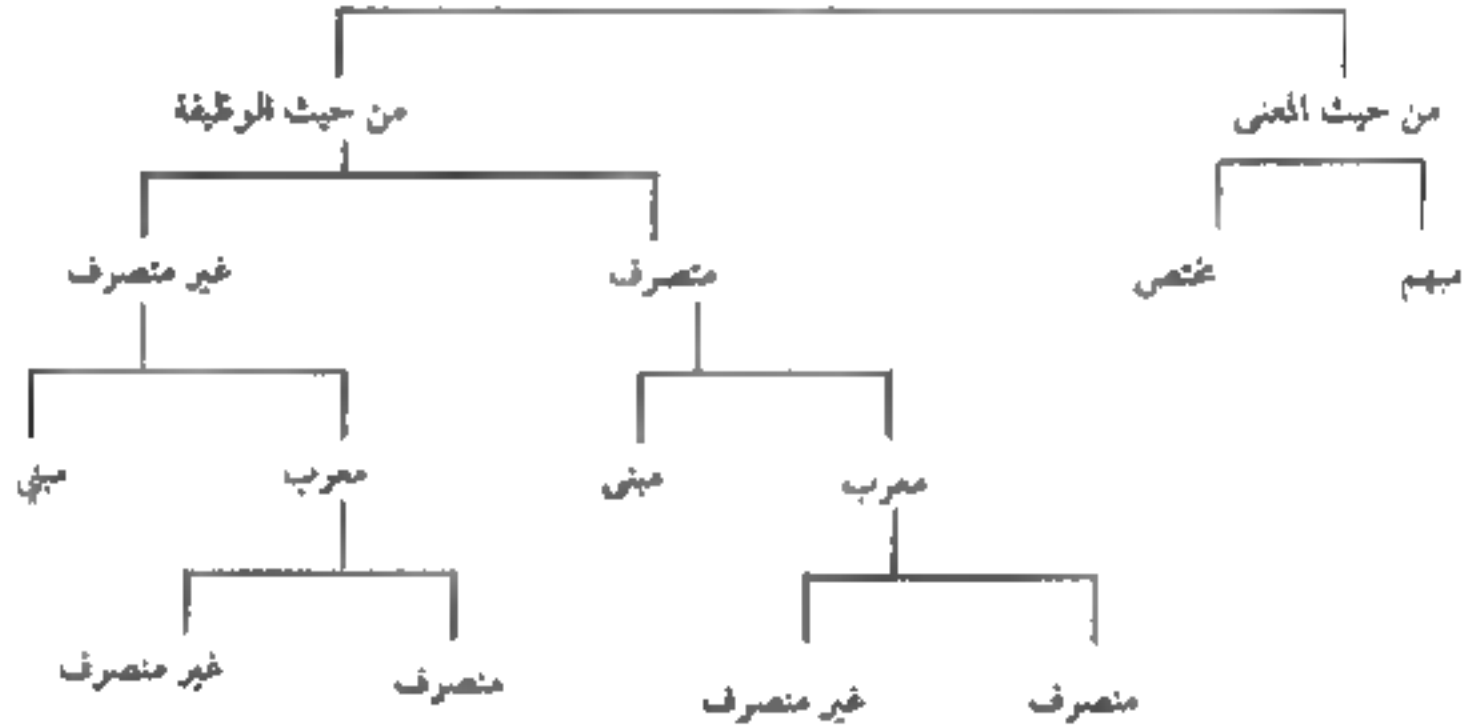
(1) ابن الحاجب ج 1 م 184/1.

تستعمله العرب مجروراً ولا مرفوعاً، وهذا إنما يؤخذ سماعاً عنهم، فمن ذلك
سحر... (1)

ومن نظرهم في المبنى أيضاً أنهم فصلوا القول فيما هو معرب من أسماء
الزمان وما هو مبني، وما هو متصرف وغير متصرف.

ومن مجموع ما قالوه، ومن مجموع ما وجدنا في كتب النحو، يمكننا أن نضع
تقسيمهم لظروف الزمان في الجدول التالي جامعين فكرة المعنى والوظيفة.

ظرف الزمان



ولم يكن بإمكان النحاة أن يصنعوا فوق ما صنعوا، وأظنهم لم يتركوا لفظاً
يصلح أن يقع ظرفاً للزمان إلا أنزلوه في هذا الجدول، مراعين السماع والقياس.

ومع إكبارنا لما ذهب إليه أولئك العلماء، وما وسعوا فيه القول، فإننا نرى أن
طبيعة البحث تستلزم أن ينظر للظروف من الزاوية النحوية لا الزاوية اللغوية. إن

(1) ابن السراج، م.س 1/230.

هذا التشكيل الذي نراه هو توزيع نوع من أنواع الاسم هو اسم الزمان. لقد تحدث النحاة عن الظرف والظرفية وكأنهم يتحدثون عن أسماء لمسميات تدل في معناها المعجمي على الزمان، وفي بعض أوجه إعرابها تقع ظروفًا منصوبة. ولربما ألزمهم بهذا كون الظرف لا يتمتع بقسم مستقل من أقسام الكلام، ولكنه داخل في الاسم.

والحق أن الاسم في اللغة العربية قدر له أن يحمل العبء الأكبر في التعبير عن المعنى، فطلب منه أن يدل على معان كثيرة ومتعددة⁽¹⁾، فهو في معانيه المعجمية، وفي أوجه إعرابه الثلاثة الرفع والنصب والجزم، يستوعب كثيراً من الوظائف النحوية التي تدل على معان متعددة، فتضخم الاسم ودخل فيه كل ما له به أدنى شبه، وكان الظرف واحداً من الأنماط اللفظية التي دخلت الاسم.

والكلمات التي تستحق اسم "ظروف" هي تلك الكلمات التي لا تقع إلا ظروفًا، تلك الكلمات المبهمة الجامدة غير المتصرفة، المبنية، التي تبقى على صورة واحدة، والتي لا تحمل معنى الزمن معجمياً، ولكنها تحمل وظيفة، فهي لا تقيس الزمان كما تقيسه أسماء الزمان، ولكنها تفيد ظرفية من نوع معين.

وبالإضافة إلى ضيق التقسيم الثلاثي للكلام، فإن النحاة مزجوا بين المفهوم اللغوي والمفهوم النحوي للظرفية، فالسيوطي يتحدث عن الظروف التي يمكن أن تكون غير ظروف والظروف التي تلتزم الظرفية فهو يقول (ظرف الزمان قسمان: أحدهما متصرف، وهو ما جاز أن يستعمل غير ظرف، كأن يكون فاعلاً أو مبتدأ أو خبراً أو يتنصب مفعولاً به أو بنجر بغير من... والثاني غير متصرف، بأن لا ينجر عنه ولا ينجر بغير من، بل يلزم النصب على الظرفية أو ينجر بمن)⁽²⁾.

(1) انظر محمد خير الحلواني، الواضح في النحو والصرف 8.

(2) السيوطي، م.س 1/196.

وما من شك أن السيوطي يمزج بين الظرف اللغوي والظرف النحوي، وإلا فكيف يكون الظرف قسمين ظرفاً وغير ظرف، ألم يكن الأجدر به أن يقول أسماء الزمان قسمان أحدهما... إن السيوطي إنما يتحدث في هذا عما يمكن أن يسمى تعدد المعنى الوظيفي للكلمة.

ومثل السيوطي في هذا شارح الكافية فهو يقسم الظروف، وهو في الحق يقسم أسماء الزمان. يقول (ولنذكر حكم الظروف في التصرف وضده، وفي الانصراف وضده فنقول: المراد بغير المتصرف من الظروف ما لم يستعمل إلا منصوباً بتقدير في أو مجروراً بمن... والمتصرف ما لم يلزم انتصابه بمعنى في أو انجراره بمن)⁽¹⁾.

بل أن الشرط الذي وضعوه للظرفية وهو النصب، لم يعد شرطاً، فقد يكون الظرف مجروراً، والظرف الذي يمكن أن يكون مجروراً ليس الظرف النحوي، ولكنه الظرف في اللغة.

لقد كان جديراً بهذا التقسيم، متصرف وغير متصرف، مبهم ومختص، أن يكون لاسم الزمان، للظرف المعجمي اللغوي، أما الظرف النحوي فلا يكون متصرفاً ولا يكون مختصاً، ولا يكون منصرفاً وغير منصرف. لأنه كلمة ذات وظيفة، وليس كلمة ذات معنى، وهو لا يفيد زمناً معيناً، ولكنه يفيد علاقة معينة. سنتحدث عنها فيما بعد.

(1) ابن الحاجب، م.س 1/187.

ولقد كان كل من ابن السراج وابن يعيش أقرب إلى الصواب في هذا الأمر.
ولقد أشرنا إلى قول ابن السراج⁽¹⁾ وهو يتحدث عن أسماء الأزمنة، وما هو ذا ابن
يعيش يقول:

(فكل اسم من أسماء الزمان لك أن تجعله اسماً ظرفاً إلا ما خصته العرب
بالظرفية ولم تستعمله مجروراً ولا مرفوعاً وذلك يؤخذ سماعاً عنهم)⁽²⁾. هذا القول
عين الصواب فهو يتحدث عن أسماء الزمان متى تكون ظرفاً ومتى لا تكون.
ولكن السيوطي وابن الحاجب عكسا الوضع فتحدثا عن أسماء الزمان متى تخرج
عن ظرفيتها لتكون أسماء.

وابن يعيش يضع المواصفات الخاصة بالظرف أي التي تجعل الكلمة ظرفاً
وهي:

أن يكون مما خصته العرب بالظرفية.

أن يكون منصوباً.

أن يؤخذ سماعاً.

هذا الذي تحدث عنه ابن يعيش - ما خصته العرب بالظرفية - هو الذي
يستحق أن يستأثر باسم الظرفية الأصلية، أما الأسماء الأخرى من مثل اليوم
والساعة، مما يمكن أن يقع مرفوعاً أو منصوباً أو مجروراً، فهي أسماء منقولة إلى
وظيفة مؤقتة هي الظرفية فهي ظروف منقولة، وهي وحدات قياس للزمن وليست

(1) انظر ابن السراج، م. س، ص 161.

(2) ابن يعيش، م. س 45/2.

ظروف زمان أصلية وفي هذا المعنى يقول السيوطي (وهذه الظروف أسماء ولكنها صارت مواقع للأشياء)⁽¹⁾.

وقريب من هذا قول ابن يعيش أن ظرفية الاسم ليست أصلية، وإنما هي معنى زائد فيقول: (الظرف ما كان منتصباً على تقدير في، وذلك لأن الظرفية معنى زائد على الاسم فعلم أن ثم حرفاً أفاده، وليس ثم حرف هذا معناه سوى في)⁽²⁾.

وهنا نصل إلى صنيع المحدثين، فقد تنادى عدد منهم إلى إعادة النظر في تقسيم الكلمة العربية حتى يتاح لبعض الأقسام المقحمة في غيرها أن تكشف عن ذاتها لتكون أقساماً مستقلة. وكان الظرف واحداً من هذه الأقسام التي استحدثت.

وأشير هنا إلى صنيع الدكتور تمام حسان⁽³⁾ الذي رأى أن يكون تقسيم الكلمة العربية سباعياً، فكان الظرف واحداً من هذه الأقسام، وقد قسم الظروف قسمين:

1- ظروفاً أصلية: وهي التي خصصتها العرب بالظرفية.

2- ظروفاً منقولة: وهي الكلمات التي تقع في بعض أحوالها منصوبة على الظرفية، أو في محل نصب، وهذا النوع استوعب جميع أسماء الزمان التي ألف النحاة القدماء أن يسموها ظروفاً، مثل يوم وساعة وحين.

الظروف الأصلية

هي تلك الكلمات الصلبة الجامدة غير المتصرفة، المبينة المبهمة، وهي كلمات سماعية خصتها العرب بالظرفية، فلا تحمل معنى معجباً خاصاً، ولا تصلح لتدل على وقت بعينه، ولا هي مقدار من الوقت، ولكنها تدخل السياق لتفيد علاقة

(1) سيويه / الكتاب 1/ 420.

(2) ابن يعيش شرح المفصل 2/ 45.

(3) انظر د. تمام حسان، اللغة العربية قضاها وحبها ص 89.

ظرفية معينة نسميها ظرفية الاقتران، لأنها تقرن بين حدثين وقعا في وقت واحد، ولهذا فلا بد لهذه الظروف من فعلين لبيان العلاقة بينهما. فإذا قلنا: وصلت إذ أذن المؤذن: فمعنى هذا أن فعلين وقعا في زمن واحد واقترنا، فزمن وصولي اقترن مع زمن الأذان. والذي أفهمنا هذا النوع من العلاقة هو الظرف الأصلي "إذ"، أما الظروف المتقولة فتفيد شيئاً آخر فإذا قلت: وصلت اليوم فمعنى هذا أن اليوم وهو زمن احتوى حدثاً واحداً هو الوصول. فكلمة اليوم عينت زمن الحدث ونصبت على الظرفية، فهي ظرف ولكنها أفادت ظرفية الاحتواء، فالיום احتوى وصولي واليوم في أصل وضعه اسم لمسمى، جاء هنا ليؤدي وظيفة مرقتة هي الظرفية، فهو ظرف منقول.

والظروف الأصلية التي نتحدث عنها هي (إذ، إذا، لما، متى، أيان).

ولهذه الظروف الأصلية خصائص⁽¹⁾ وصفات تجعلها أقرب إلى الحرفية منها إلى الاسمية، ومن هذه الخصائص:

1. بناؤها: والبناء أصل في الحرف، وهو عما يقرب الكلمة من الحرفية.
2. جمودها وعدم تصرفها، وعدم مجيئها على صيغة من صيغ الفعل، وهذا من شأن الحروف، فقد وجدنا عدداً من النحاة يعتبرون ليس وعسى حرفين بسبب جمودهما.
3. افتقارها المتأصل إلى الإضافة التي تزيل عنها الإبهام، وافتقارها المتأصل إلى جملة يجعلها ذات شبه بالحرف⁽²⁾.

(1) انظر المصدر نفسه ص 131.

(2) انظر الصبان، م. ص 1/54. والأزهري، م. ص 2/42.

4. معناها وظيفي لا معجمي، فهي لا تحمل معنى ثابتاً يكون لها داخل السياق وخارجه، كما هو الشأن مع أسماء الزمان. فمعنى هذه الظروف في غيرها لا في ذاتها، وهذا شأن الحروف.

5. أنها لا تدخل في إستاد الجملة، فلا تكون مستنداً ولا مسنداً إليه، إلا إذا خرجت عن الظرفية، في حالات نادرة عند بعض النحاة، وهذا خروج عن الأصل، أما الاسم فقد يكون مستنداً أو مسنداً إليه.

6. أنها تلزم خاصية التعليق، والتعليق ارتباط معنوي لشبه الجملة بالحدث، وتمسكها به كجزء منه لا يظهر معناها إلا به، وشبه الجملة هي الظرف والجار والمجرور⁽¹⁾.

7. أن ظرفيتها بأصل الوضع ظرفية اقتران، حين تربط بين فعلين وتقرن بينهما من حيث الزمن، أما ظرفية أسماء الزمان فقد تكون ظرفية احتواء، احتواء فعل واحد، في زمن واحد، متضمنة معنى في كقولنا: حضرت يوم الخميس، وقد تكون ظرفية اقتران، تقرن زمناً فعلين كقولنا، حضرت يوم نزل الثلج.

هذه هي الخصائص التي نراها تميز الظرف الأصلي عن أسماء الزمان، التي أعطاهما النحاة اسم "الظرف". ولهذا فكل ما يقبل خصائص الاسم من تعريف وتثنية وجمع وتذكير وتأنيث وإعراب وغير ذلك فليس بظرف أصلي، ولكنه اسم بأصل الوضع ونقل نقلاً وظيفياً إلى الظرفية، وربما بقي على هذا المعنى.

والظروف الأصلية بأصل الوضع وحسب الاعتبارات السابقة هي (إذ وإذا ولما ومتى وأيان)، ولم يختلف النحاة في ظرفية هذه الكلمات ابتداء من مسيبويه،

(1) انظر د. فخر الدين قباوة، إعراب الجمل وأشياء الجمل ص 319.

ولكن الخلاف كان في تحملها معاني أخرى غير الظرفية، والدكتور تمام حسان⁽¹⁾ صاحب هذا التصنيف.

إذ وإذا

تناول النحاة هذين الطرفين وتحدثوا عنهما أكثر من غيرهما، وكثيراً ما كان التناول مشتركاً وكنوع من المقارنة، وذلك لما بينهما من أوجه الشبه، بالرغم مما بينهما من اختلاف وهما ظرفان مبهمان جامدان، وتجب إضافتهما إلى الجمل، حيث تضاف إذ إلى الجملة الاسمية والفعلية على السواء، بينما لا تضاف إذا إلى الجملة الفعلية، وقد أجاز الكوفيون مجيء الاسم بعدها مرفوعاً.

ومن تلك الإشارات الزمنية المقصودة بـ «إذ وإذا» ما قاله سيويه «أن الزمان إذا كان ماضياً أضيف إلى الفعل، وإلى الابتداء والخبر، لأنه في معنى إذا، فأضيف إلى ما يضاف إليه إذ، وهذا كان لما لم يقع لم يضاف إلا إلى الأفعال، لأنه في معنى إذا، وإذا هذه لا تضاف إلا إلى الأفعال»⁽²⁾.

ومن ذلك قول ابن يعيش «إذ وإذا ظرفان من ظروف الأزمنة، فإذا ظرف لما معنى منها، وإذا لما يستقبل، وهما مبنيان على السكون، والذي أوجب لهما البناء شبههما بالمرصولات، وتنزل كل واحد منهما منزلة بعض الاسم. فاما إذ فإنها تقع على الأزمنة الماضية كلها مبهمة فيها لا اختصاص لها ببعضها دون بعض»⁽³⁾.

وأشار النحاة إلى خروج هذين الطرفين إلى معان أخرى كالشرطية والمفاجأة والزيادة، وإلى أبواب إعرابية مختلفة كالابتداء والخبرية والمفعولية، وكل هذا خروج

(1) أنظر د. تمام حسان، م.س 120.

(2) سيويه، الكتاب، 2/ 119.

(3) ابن يعيش، شرح المفصل 4/ 95.

عن الأصل الذي هو الظرفية، ولعل اختلافهم في الشواهد القرآنية التي استشهدوا بها حول إذ وإذا قادهم لإخراج هذه الظروف إلى معان متعددة ووجوه شتى.

وأكثر ما يهتما في هذين الطرفين الدلالة الزمنية. فقد رأى النحاة في هذين الطرفين مؤشرين أساسيين للزمن، فإذا للزمن الماضي وإذا للزمن المستقبل، وكل الظروف تقاس عليهما، فما وقع موقع إذ فهو ظرف للزمن الماضي، وما وقع موقع إذا فهو ظرف للزمن المستقبل. مثال ذلك قولك: رأيتك إذ دخل، فكل كلمة يمكنها أن تقع موقع إذ مثل حين وساعة ولحظة فهي ظرف للزمن الماضي، وفي قولك: أتيتك إذا أنهيت عملي، فكل كلمة يمكنها أن تقع موقع إذا مثل حين وساعة فهي ظرف للزمن للمستقبل. وترتب على هذا أن ما يقع موقع إذ أو إذا يأخذ خصائصها في الإضافة، فلا يضاف للجملة الفعلية إلا ما صلح أن يقع موقع إذا، ولا يضاف للجملة الفعلية أو الاسمية إلا ما وقع موقع إذ.

ومن الأمور المشتركة بين هذين الطرفين أن أحدهما قد يشرب معنى الآخر فتد إذ بمعنى المستقبل الذي هو معنى إذا، وترد إذا بمعنى الماضي الذي هو معنى إذ⁽¹⁾. وسنفرد الحديث عن هذه الظروف الأصلية مبتدئين بهذين الطرفين.

إذ

من الظروف الجامدة المبنية، قال جمهور النحاة باسميتها لأسمية الظرف أو ظرفية اسم الزمان، وقال بعضهم باسميتها وحرفيتها على ضوء السياق، أما ابن يعيش فقد وضعها في منزلة بعض الأسم، ذكر ذلك وهو يتحدث عن سبب بنائها وبناء إذا. وما قاله (والذي أوجب لهما البناء شبههما بالموصولات، وتنزل كل

(1) انظر ابن الحاجب، م.س 108/2.

واحد منهما منزلة بعض الاسم⁽¹⁾. (أما سيويه فقد قال "إذ" وهي لما مضى من الدهر، وهي ظرف بمنزلة مع)⁽²⁾.

والذين قالوا باسميتها استدلووا بأمور منها:

1. الإخبار بها مع مباشرة الفعل نحو: مجيئك إذ جاء زيد.

2. إبدالها من الاسم نحو: رأيتك أمس إذ جئت.

3. تنوينها نحو: يومئذ، حيثئذ.

4. الإضافة إليها نحو: "بعدئذ هديتنا"⁽³⁾.

أما ابن السراج والمبرد وأبو علي، فقد رأوها اسماً بالرغم من دلالتها على الشرط⁽⁴⁾ أما المرادي فيراها لفظاً مشتركاً يكون اسماً ويكون حرفاً⁽⁵⁾.

أوجه استعمالها:

1. ظرف لما مضى من الزمان:

نحو: قمت إذ قام زيد. وهذا هو الوجه الغالب في استعمالها، وفي هذا يقول السيوطي: (وأصل وضعها أن تكون ظرفاً للوقت الماضي)⁽⁶⁾.

وهذا القول (أصل وضعها) يؤكد صحة رأي من ذهب إلى أن ظرفية إذ وأخواتها مما سميناها ظروفأ أصلية تختلف عن ظرفية غيرها. فهذه ظروف أصلاً، أما

(1) ابن يعيش، م.س 95/4.

(2) سيويه، الكتاب 229/4.

(3) سورة آل عمران 8/3.

(4) السيوطي، م.س 204/1.

(5) المرادي، م.س 185.

(6) السيوطي، م.س 204/1.

اليوم والحين والشهر، فأصل وضعها أنها أسماء، فإن جاءت ظرفاً فمن باب النقل والتحول، كما أن خروج إذ وأخواتها عن الظرفية إلى معان أخرى هو نقل وخروج عن الأصل أيضاً.

يقول المرادي (إذ المذكورة لازمة للظرفية إلا أن يضاف إليها زمان نحو يومئذ وحينئذ، ولا تتصرف بغير ذلك، فلا تكون فاعلة ولا مبتدأ)⁽¹⁾، والذين أجازوا وقوعها مفعولاً به في مثل قوله تعالى: واذكروا إذ أنتم قليل⁽²⁾، من أمثال الاخفش والزجاج، فاتهم أن المفعول به محذوف وأن التقدير واذكروا نعمة الله عليكم إذ.... أو فاذكروا حالكم إذ...

وإذا تبعها الفعل المضارع فهو بمعنى الماضي نحو قوله تعالى: "وإذ يكره بك الذين كفروا ليشتكوك أو يقتلوك أو يخرجوك"⁽³⁾، وغالباً ما يراد بالمضارع بعدها حكاية الحال الماضية نحو قوله تعالى: "إذ يوحى ربك إلى الملائكة أنني معكم"⁽⁴⁾، وقوله أيضاً: إذ تمشي أخذك⁽⁵⁾، لأنها في الآيتين الكريميتين توقت لحديثين مضياً، ومنه قول عنتره:

ولقد حفظت وصاة عمي بالضحى إذ تقلص الشفتان عن وضع الفم⁽⁶⁾
وقد يتبع (إذ) هذه جملة اسمية نحو: وصلت إذ الناس قيام.

(1) المرادي، م.س 187.

(2) سورة الأنفال 26/8.

(3) سورة الأنفال 30/8.

(4) سورة الأنفال 12/8.

(5) سورة طه، 40/20.

(6) الأتباري، شرح القصائد ص 356.

وقد اجتمعت الجمل الثلاث الماضية والمضارعية والاسمية، في قوله تعالى:
"ألا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ
يقول لصاحبه لا تحزن" (1).

2. ظرف لما يستقبل من الزمان:

وهذا يخالف لأصل دلالتها، ولكنه من باب جعلها بمعنى إذا التي تدل على
الاستقبال، قال بهذا ابن مالك مستشهداً بالآية الكريمة فسوف يعلمون إذ الأغلال
في أعناقهم، فإن يعلمون مستقبل لفظاً ومعنى، لدخول حرف التقيس عليه، وقد
أعمل في إذ فيلزم أن يكون بمنزلة إذا (2).

وذهب أكثر المحققين إلى أن إذ لا تقع موقع إذا، ولا إذا موقع إذ، وهو الذي
صححه المغاربة، وأجابوا عن هذه الآية ونحوها، بأن الأمور المستقبلية لما كانت في
أخبار الله تعالى متيقنة مقطوعاً بها، عبر عنها بلفظ الماضي، وبهذا أجاب الزمخشري
وابن عطية وغيرهما (3).

الخروج عن الظرفية:

1. التعليل:

وهو قليل، ومنه قوله تعالى: وإذا اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى
الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته (4) وقوله: لن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم (5)، ومنه
قول ليبيد:

(1) سورة التوبة 40/9.

(2) انظر ابن هشام، م.س 113. الآية سورة غافر 40/70.

(3) المرادي، م.س 188.

(4) سورة الكهف 16/18.

(5) سورة الزمخرف 39/43.

قول ابن الأعرابي:

أحب الأيامي إذ بشينة آيم وأحييت لما أن غنيت الغواني⁽¹⁾

2. المفاجأة:

وهي الواقعة بعد بينا أو بينما ومن ذلك ما ورد في الحديث الشريف بينما نحن عند رسول الله ﷺ ذات يوم إذ طلع علينا رجل...⁽²⁾ وقول حريث بن جبلة:

استقدر الله خيراً وأرضين به فينما العسر إذ دارت مياسير⁽³⁾

وقول الشاعر:

بيننا كذلك والأعداد وجهتها إذ راعها الخفيف قبلها فزع⁽⁴⁾

واختلف في إذ هذه أيضاً: أتكون ظرف زمان أم ظرف مكان كما هو الحال في إذا الفجائية - أتكون حرفاً لمعنى المفاجأة أم حرفاً زائداً للتوكيد.

3. الشرطية:

ولا تكون كذلك إلا إذا اقترنت بـ "ما" فتصبح إذ ما بكاملها أداة للشرط، ويدخل ما عليها تنفي عنها الاسمى لانتفاء الإضافة التي هي من خصائص الأسماء:

(1) الأنباري، شرح القصائد 340.

(2) مسلم، صحيح مسلم 1/167.

(3) انظر ابن هشام، م.س 1/115.

(4) السيوطي، م.س 1/205.

قال ابن يعيش: (فلما أرادوا المجازاة بها لزمهم إيهامها وإسقاط ما يوضحها فالزموها ما كما ألزموا أنما وكأنما)⁽¹⁾.

وقد نتج عن معنى الشرط فيها، إشكال مفاده أن الشرط يفيد الاستقبال، بينما إذ تفيد الزمن الماضي، ولكي تصح المجازاة بها ولا يكون تعارض في الزمانين دخلت عليها ما، فلم تعد إذ هي إذ الظرفية وإنما أصبحت حرفاً لأن (ما) نقلتها إلى حيز الحروف، وقد قال سيويه بهذا الخصوص، (ولا يكون الجزاء في حيث ولا في إذ حتى يضم إلى كل واحد منهما (ما) فتصير إذ مع ما بمنزلة وإنما وكأنما، وليست ما فيهما بلغو، ولكن كل واحد منهما مع ما بمنزلة حرف واحد)⁽²⁾.

ومن شواهد الكتاب على إذ ما الشرطية قول العباس بن مرداس:

إذ ما أتيت على الرسول فقل له حقاً عليك إذا اطمأن المجلس⁽³⁾

وقول عبد الله بن همام السلولي:

إذ ما تريني اليوم مزجى ظعيني أصعد سيراً في البلاد وأفرع⁽⁴⁾

إذا

هي الظرف الثاني عما سميناه (الظروف الأصلية)، قال جمهور النحاة باسميتها وقال بعضهم بحرفيتها، وذلك حسب ورودها في السياق، وقال فيها

(1) ابن يعيش، م.س 46/7.

(2) سيويه، م.س 56/3-57.

(3) م.ن 57/3.

(4) م.ن.

المرادي (لفظ مشترك يكون اسماً ويكون حرفاً)⁽¹⁾، وقال فيها ابن يعيش⁽²⁾ ما قاله في إذ حيث انزلهما منزلة بعض الاسم.

وحديث النحاة عن دلالتها الزمنية جاء من خلال حديثهم الطويل عن طبيعتها وبنائها وإعرابها وتعلقها وفعلها وجوابها، واقتترانه بالفاء، وما قاله السيوطي فيها:

(من الظروف المبنية إذا، والدليل على اسميتها قبولها التشوين والأخبار بها مع مباشرتها الفعل نحو: القيام إذا طلعت الشمس، وإبدالها من اسم صريح نحو اجيئك غدا إذا طلعت الشمس. وهي ظرف للمستقبل مضمنة معنى الشرط غالباً، ومن ثم وجب إيلاؤها الجملة الفعلية، ولزمت الفاء في جوابها نحو إذا جاء نصر الله...⁽³⁾ إلى قوله فسبح، وقد لا تضمن معنى الشرط بل تتجرد للظرفية المحضة نحو والليل إذا يغشى⁽⁴⁾، والليل إذا سجي⁽⁵⁾).

وفي هذا النص إشارتان زمانيتان وهما أن (إذا) ظرف لما يستقبل متضمنة معنى الشرط، والثاني أن (إذا) قد تكون ظرفاً محضاً من غير أن تفيد الشرط. ومعنى هذا أن الظرفية تلازم (إذا) سواء أفادت الشرط أم لم تفد، وما دون هذين الوجهين مما سنذكره في أوجه استعمالها آراء لبعض النحاة وليس رأي الجمهور. أوجه استعمالها:

أ. ظرف لما يستقبل من الزمان متضمنة معنى الشرط:

(1) المرادي، م.س 367.

(2) ابن يعيش، م.س 95/4.

(3) سورة النصر 1/110.

(4) سورة الليل 1/92.

(5) السيوطي، 1/206، والآية من سورة المضحة 2/39.

وهو الوجه الأشهر والأشيع في استعمالاتها، وبعضهم لا يراها إلا شرطية، ولكن جمهور النحاة يرون شرطيتها ضمن ظرفيتها، ولأنها تحمل معنى الشرط، فإنه ينتهي لما ما يتهيا لأدوات الشرط فليها الفعل، وقد ترد الفاء في جوابها نحو: (إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك⁽¹⁾). بما تجاب به أدوات الشرط، لأن الشرط والجزاء مختصان بالأفعال.

وقال المرادي "وكثر مجيء الماضي بعدها مراداً به الاستقبال"⁽²⁾.

ويربط ابن يعيش بين إذا هذه وبين أدوات الشرط، فيرد بناءها وسكون آخرها ووقوع الفعل بعدها إلى ما فيها من معنى الشرط، فبنيت كبناء أدوات الشرط، وسكن آخرها لأنه لم يلتق فيه ساكنان، ولما تضمنته من معنى الجزاء، ثم لا يقع بعدها إلا الفعل⁽³⁾، وتضمنها معنى الشرط، وشبهها بأدوات الشرط لا يطمعن بظرفيتها التي هي الأصل.

وكثيراً ما تحدثت كتب النحو وقارنت بين إذا هذه وبين إن الشرطية، ومن ذلك أن (إذا) خاصة بالمتيقن والراجع والمظنون، و(إن) تكون للمحتمل وللمشكوك فيه والمستحيل نحو: قل إن كان للرحمن ولد⁽⁴⁾، وإذا الظرفية الشرطية لا تجزم إلا في الضرورة، قال السيوطي، ولكون إذا خاصة بالمتيقن والمظنون خالفت أدوات الشرط، فلم تجزم إلا في الضرورة كقوله: وإذا تصبك خصاصة فتجمل⁽⁵⁾.

(1) سورة النصر 1/110-3

(2) المرادي م. ص 367.

(3) ابن يعيش، م. ص 96/4.

(4) سورة الزخرف، 43/81.

(5) السيوطي، م. ص 1/206.

وقال سيويه (وسألته عن إذا وما منعهم أن يجازوا بها؟ فقال: الفعل في إذا بمنزلة في إذ، إذا قلت، أتذكر إذ تقول، فإذا فيما تستقبل بمنزلة إذ فيما مضى، ويبين هذا أن إذا تحيء وقتاً معلوماً، ألا ترى أنك لو قلت: آتيك إذا احمر البسر كان حسناً، ولو قلت: آتيك إن احمر البسر، كان قبيحاً، فإن أبداً مبهمة، وكذلك حروف الجزاء، وإذا توصل بالفعل، فالفعل في إذا بمنزلة في حين، كأنك قلت: الحين الذي تأتيني فيه آتيك فيه)⁽¹⁾.

ومن عجيبها في هذا الوجه ظرفية شرطية قوله تعالى: وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً⁽²⁾، وقوله: فإذا عزممت فتوكل على الله⁽³⁾، ومنه قوله ﷺ إذا ولغ الكلب في إناء أحدكم فليرقه ثم ليغسله سبع مرات⁽⁴⁾، وكذلك قوله ﷺ وإذا أراد الله بعبد خيراً عجل له العقوبة في الدنيا⁽⁵⁾، ومنه في الشعر قول عنزة:

فإذا شربت فأنني مستهلك مالي وعرضي وأمر لم يكلم⁽⁶⁾

وهكذا اختلف القوم في إذا أي اسم أم حرف، أي شرطية أم ظرفية، ولم يقتصر الخلاف على النحاة في القديم، بل أن المحدثين منهم وقعوا في هذا الخلاف، وفي القضيتين نفسيهما، أي اسم أم حرف أي شرطية أم ظرفية، ونود أن نشير إلى كل من الدكتور المخزومي ومحمد الأنطاكي والدكتور تمام حسان.

(1) سيويه، م.س 2/60.

(2) سورة الفرقان الآية 63/25.

(3) سورة آل عمران، 3/159.

(4) الشراكبي، نيل الأوطار 1/46.

(5) الإمام التوري، رياض الصالحين 85.

(6) الأنباري، م.س 339.

أما الدكتور المخزومي، فيراها أداة للشرط ولا شيء غير الشرط، وهو يسمي الحرف باسم الأداة، وأدوات الشرط عنده ثلاثة هي إن وإذا ولو، ويفرق بين الأدوات الشرطية وغير الشرطية فيقول (للشرط في العربية أدوات هي إن وإذا ولو، وهي الأدوات الأصلية، أما غيرها فمحمول عليها. وإن وإذا تستعملان فيما يجوز تحققه وعدم تحققه، لا ترجيح لأحدهما على الآخر)⁽¹⁾.

أما الأنطاكي فيراها من حيث الشكل أداة أي حرفاً، ومن حيث المعنى شرطية. فهي مما سماه الشرط السببي الاحتمالي. ومعنى آخر هي عنده حرف وليست ظرفاً للزمان، ويورد لهذا الرأي أسباباً تقوم على المعنى والمبنى. أما من حيث المعنى فيقول: (إذا تربط الحدثين برابط السببية وهذه وظيفة الحروف الشرطية كلها)⁽²⁾.

ولحن لا نرى إذا دائماً تربط الحدثين برابط السببية، بل إنها قد تفيد مجرد العلاقة الزمنية بين الحدثين، ترى أي علاقة سببية بين الحدثين في قوله تعالى: إذا أخرج يده لم يكد يراها⁽³⁾، وقوله: وإذا ما غصبوا هم يغفرون⁽⁴⁾، وفي قولنا: أتيك إذا طلعت الشمس، ليس فيما نرى غير علاقة الزمن بين الحدثين في الأمثلة السابقة.

والدكتور تمام حسان يختار كونها من الظروف الأصلية التي تفيد علاقة اقتران زمني بين حدثين، وإن كان لا ينفي أنها قد تتضمن بالإضافة إلى معنى

(1) مهدي المخزومي، م.س 62.

(2) الأنطاكي، المحيط 72/2.

(3) سورة النور 40/24.

(4) سورة الشورى 37/42.

الظرفية معنى الشرط أو المفاجأة أو غير، ذلك مما يدخل في باب تعدد المعنى الوظيفي⁽¹⁾.

ومعنى الشرط هذا مما تتناز به إذا عن (إذ)، والسبب في ذلك أن إذ تفيد الزمن الماضي، والشرط يفيد الاستقبال، لأنه لفعل لم يتحقق بعد، وهكذا تنسجم الشرطية والمستقبلية في إذا ولا تنسجم في إذ ولكن (إذ) تصبح متمكنة من أداء معنى الشرط كما أسلفنا عندما تضامها (ما) فتتقلها إلى الحرفية.

ولتضمن (إذا) معنى الجزاء لا يقع بعدها إلا الفعل، وهذا الفعل قد يكون:

(1) مضارعاً: كقوله تعالى: وإذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا⁽²⁾.

(2) مضارعاً لفظاً ماضياً معنى: كقوله تعالى: وإذا لم تأتهم بآية قالوا⁽³⁾.

(3) ماضياً لفظاً ومعنى: كقوله تعالى: إذا جاء المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله⁽⁴⁾.

ولكن وقوع الماضي بعدها أكثر من غيره، حتى إن الفراء⁽⁵⁾ زعم أنها إذا كانت في معنى الشرط فلا يكون بعدها إلا الماضي، وقد أشار ابن هشام⁽⁶⁾ إلى أن إيلاءها الماضي أكثر من المضارع، وقد اجتمعا في قول أبي ذؤيب الهذلي:

والنفس راغبة إذا رغبتها وإذا نـرد إلى قليل تقنع

(1) انظر د. محام حسن، م.س.س 119.

(2) سورة الأنفال 8 / 31.

(3) سورة الأعراف الآية 23 / 7.

(4) سورة المنافقون الآية 63 / 1.

(5) المرادي، م.س.س 370.

(6) ابن هشام، م.س.س 127.

وهكذا فـدليل شرطيتها أن لا يتبعها إلا فعل ماضٍ على الأكثر، ومضارع على الأقل قال ابن يعيش (ولما تضمنته من معنى الجزاء لم يقع بعدها إلا الفعل نحو آتيك إذا احمر البسر، وإذا يقوم زيد)⁽¹⁾.

والفعل بعدها بمعنى المستقبل سواء أكان ماضياً أم مضارعاً، وهناك خلاف حين يقع بعدها الاسم، وقد أجاز الكوفيون ذلك على اعتبار ذلك الاسم مبتدأ، لأن (إذا) ليست شرطاً في الحقيقة، أما البصريون فقد اشترطوا تقدير فعل قبل الاسم المرفوع، وعدّوا ذلك الاسم المرفوع فاعلاً لذلك الفعل الذي يفسره الفعل المذكور بعده في الجملة، فيكون تقديرهم للآية الكريمة إذا السماء انشقت⁽²⁾ إذا انشقت السماء، وذلك لأنهم لا يرون وقوع المبتدأ والخبر بعدها، لما تضمنته من الشرط والجزاء، والشرط والجزاء مختصان بالأفعال⁽³⁾. ومن يجيء الاسم بعدها قول الفرزدق:

إذا بأهلي تحته حظلية له ولد منها فلذاك المدرع⁽⁴⁾

2. ظرف لما يستقبل من الزمان مجردة من معنى الشرط.

كقوله تعالى: والليل إذا يغشى⁽⁵⁾. وقد مثل ابن هشام على هذا الوجه بقوله تعالى: وإذا ما غضبوا هم يغفرون) وأشار إشارة ذكية إلى ما ينفي عنها معنى الشرط في هذا الوجه فقال: وإذا فيها ظرف لخبر المبتدأ بعدها، ولو كانت شرطية

(1) ابن يعيش، م.س 96/4.

(2) سورة الانشقاق 1/84.

(3) ابن يعيش، م.س 96/4.

(4) الأزهري، م.س 40/2.

(5) سورة الليل، 1/92.

والجملة الاسمية جواباً لاقرنت بالفاء مثل وإن يمسك بخير فهو على كل شيء
قدير⁽¹⁾.

ومعنى الاستقبال هو المنسوب إليها سواء أفادت الشرطية أم تجردت
للظرفية، قال سيويه (وأما إذا فلما يستقبل من الدهر، وفيها مجازاة، وهي ظرف
وتكون للشيء تواقفه في حال أنت فيها وذلك كقولك مررت فإذا زيد قائم)⁽²⁾.

هذا هو الأصل، فهي بأصل الوضع ظرف لما يستقبل من الدهر، ولكنها قد
تخرج في بعض السياقات لتفيد الزمن الماضي أو لتفيد زمن الحال أو الاستمرار
على خلاف في ذلك بين النحاة.

3. ظرف لما مضى من الزمان:

أي متضمنة معنى إذ، وقد أشرنا إلى أقوال النحاة في أن إذ وإذا تتبادلان
المعنى فأشربت كل منهما معنى الأخرى، في التسهيل أنظر المرادي 371، وذكره
ابن هشام في المغني، وقال الإمام ابن الحاجب (قد يكون إذا للماضي كإذا في قوله
تعالى: (حتى إذا بلغ بين السدين، وحتى إذا ساوى بين الصدفين، وقوله: حتى إذا
جعلناه ناراً، كما أن إذ تكون للمستقبل كإذا كما في قوله تعالى: وإذا لم يهتدوا به
فسيقولون)⁽³⁾.

وقد ذكر ابن هشام⁽⁴⁾ شاهداً على هذا التبادل قوله تعالى: ولا على الذين إذا
ما اتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع⁽⁵⁾.

(1) ابن هشام، م.س 135.

(2) سيويه، الكتاب 232/4.

(3) ابن الحاجب، م.س 108/2.

(4) ابن هشام، م.س 129.

(5) سورة التوبة 92/9.

وقوله أيضاً " وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها " ⁽¹⁾ لأن الآية نزلت بعد انفضاضهم.

ولكن ابن الحاجب ⁽²⁾ ذكر أن الآية الأولى تتضمن الاستمرار أي هذه عاداتهم.

وقد أنكر النحاة المغاربة أن تقع إذا موقع إذ، أو أن تقع إذ موقع إذا.

قال المرادي وذهب أكثر المحققين إلى أن إذ لا تقع موقع إذا، ولا إذا موقع إذ وهو الذي صححه المغاربة وأجابوا عن هذه الآية ونحوها، بأن الأمور المستقبلية، لما كانت في إخبار الله تعالى متيقنة مقطوعاً بها، عبر عنها بلفظ الماضي، وبهذا أجاب الزمخشري وابن عطية وغيرهما ⁽³⁾.

ونشير هنا إلى وجهين من أوجه الزمن في إذا.

(1) أن تجيء للحال: وذلك بعد القسم نحو: والليل إذا يغشى، وقد رد ابن هشام ⁽⁴⁾ وغيره هذا الرأي، وحق لهم أن يردوه لأنه لا يشترط أن يكون القسم وقت غشيان الليل.

(2) أن تجيء للزمن المستمر لا أن تقتصر على زمن معين، ذكر هذا ابن الحاجب فقال: (وقد تكون مع جملتها لاستمرار الزمان نحو قوله تعالى: وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا. أي هذا عاداتهم المستمرة، ومثله كثير نحو قوله تعالى: وإذا لقوا الذين آمنوا، وإذا ما أتوك لتحملهم

(1) سورة الجمعة 62 / 11.

(2) ابن الحاجب، م.س 108 / 2.

(3) المرادي، م.س 188.

(4) ابن هشام، م.س 130.

قلت لا أجد⁽¹⁾. وإشارة ابن الحاجب إلى معنى الاستمرار إشارة ذكية،
لم أجدها عند غيره.

وهنا تشير إلى ما تجب الإشارة إليه، وما حرصنا على تأكيده حين عالجنا
الفعل وصيغته، وهو أن هذه الظروف وجدت لأزمة معينة، كما وجدت صيغ
الفعل لأزمة معينة، وكما استطاع السياق أن يخرج الصيغة الفعلية عن أصل
وضعها فكذلك هذه الظروف، فقد تخرج عن أصل وضعها، فتأتي في أوجه
متعددة، كل هذا بفضل مضمون الجملة، وبفضل تعدد المعنى الوظيفي في اللغة.

وتفسيرنا لاختلاف النحاة في كثير من المواضع وبخاصة في الدلالة الزمنية
لهذه الظروف جاء من الخلط بين التمسك بأصل الوضع والتعامل مع السياق. كما
أن بعض الخلافات وبعض الأحكام جاءت من الاختلاف في الفهم والتأويل لكثير
من الآيات.

(3) المفاجأة: وهو المعنى الأول الذي أورده لها المرادي⁽²⁾ كقوله تعالى: فإذا
هي حية تسعى⁽³⁾، وهنا تتغير دلالتها الزمنية فتدل على الحال ولا تدل
على الاستقبال، وتشارك مع إذ في هذا المعنى.
وفيما يلي مقارنة بين إذا الشرطية وإذا الفجائية.

(1) ابن الحاجب، م. ص 108/2.

(2) المرادي، م ن 373.

(3) سورة طه 20/20.

إذا الشرطية

تفيد زمن الاستقبال

لا يليها إلا جملة فعلية

تحتاج إلى جواب

تقع في صدر الكلام

إذا الفجائية

تفيد زمن الحال

يليه (جملة اسمية على الأرجح) وفي
القليل يليها جملة فعلية مقرونة بـ قد،
لأن قد لا تتفق مع الشرط

لا جواب لها

لا تقع في صدر الكلام

واختلف النحويون في طبيعة إذا الفجائية، وهم في هذا على ثلاثة آراء⁽¹⁾:

1. أنها حرف: وهو مذهب الكوفيين والأخفش وابن مالك: وفي حرفيتها خلاف كبير وحجج متعددة بين النحاة.
2. أنها ظرف زمان: عند الزجاج والزمخشري وابن طاهر وابن خروف، وقيل هو ظاهر كلام سيويه.
3. أنها ظرف مكان.

ومن المواضع التي ترد فيها إذا الفجائية ما يلي:

- (1) مع الجملة الاسمية نحو: خرجت فإذا زيد ينتظر.
- (2) في جواب بينا وبينما، كقول حرقه بنت النعمان بن المنذر.
فبينما نسوس الناس والأمر أمرنا إذا نحن منهم سوقة نتصيف⁽²⁾

(1) انظر المرادي، م.س ص 374، واليوطي، م.س 1/ 207.

(2) المرادي، م.س 376.

وقول الشاعر:

بينما المرء في فنون الأمانى فإذا رائد المتنون موافى⁽¹⁾

وهذا يخالف لرأي الاصمعي الذي كان يرى طرح إذ وإذا من جواب بينا.

3- في جواب الشرط: كقوله تعالى: "وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون"⁽²⁾ وقوله عز وجل فإذا أصاب به من يشاء من عباده، إذا هم يستبشرون⁽³⁾.

لما

لما الظرفية، ولما الحينية، ولما التوقيفية، ولما التعليقية، هكذا سماها النحاة وقالوا أيضاً: حرف وجود بوجود، وحرف وجوب بوجوب، واختلفوا فيها كما اختلفوا في غيرها من الظروف الأصلية: اختلفوا في طبيعتها أهي مفردة أم مركبة، أهي اسم أم حرف، أهي ظرفية أم شرطية: وقد سبق أن أشرنا إلى أن عدم وجود قسم خاص بالظروف، جعل النحاة يقومون في هذا الخلاف وهم يجدون لها بعض خصائص اسم الزمان وبعض خصائص الحرف. والذين يقولون بحرفيتها يرونها تفيد معنى الشرط وينفون عنها ظرفيتها، والذين يقولون باسميتها يرونها ظرفاً من الظروف المبنية وهم بهما فريقان⁽⁴⁾:

أ- الفريق الأول: قالوا بحرفيتها وشرطيتها، وقال هذا سيبويه وتبعه ابن خروف. وبما قاله سيبويه: (وأما لما فهي للأمر الذي قد وقع لوقوع غيره،

(1) م، ن.

(2) سورة الروم 86/30.

(3) سورة الروم 86/30.

(4) انظر المرادي، م.س 594، والسيوطي، م.س 215/2، والأزهري م.س 39/20.

وإنما تحيء بمنزلة لو، لما ذكرنا، فإنما هما لابتداء وجواب⁽¹⁾. وقد أخذ المرادي بهذا الرأي، وقد ساق خمسة أدلة على حرفيتها⁽²⁾.

2- الفريق الثاني قالوا باسميتها وظرفيتها: قال بذلك ابن السراج والفارسي وابن جني والشيخ عبد القاهر وجماعة، فقالوا إنها اسم، وهي ظرف بمعنى حين، وهذا رأي ابن مالك أيضاً، وهي عنده بمعنى إذ - التي هي ظرف للزمن الماضي. وقد أيد ابن هشام قول ابن مالك، وقال وهو حسن لأنها مختصة بالماضي⁽³⁾.

وقد جمع ابن مالك في التسهيل بين الرايين أو المذهبين فقال: «إذا ولي لما فعل ماض لفظاً ومعنى فهي ظرف بمعنى إذ فيه معنى الشرط، أو حرف يقتضي فيما مضى وجوباً لوجوب»⁽⁴⁾.

وأراد ابن الحاجب في شرح الكافية أن يرد قول سيويه الذي جعلها بمنزلة لو، فقال (وهو ظرف بمعنى إذ، اسم عند أبي علي، ويستعمل استعمال الشرط كما يستعمل كلما. وكلام سيويه محتمل، فإنه قال: لما لوقوع أمر لغيره، وإنما يكون مثل لو فشيهاً بلو، ولو حرف، فقال ابن خروف: إن لما حرف، وحمل كلام سيويه على أنه شرط في الماضي كلو إلا أن لو لانتفاء الأول لانتفاء الثاني ولما لثبوت الثاني لثبوت الأول)⁽⁵⁾.

(1) سيويه، م.س 234/4.

(2) انظر المرادي، م.س 594.

(3) انظر ابن هشام، م.س 369.

(4) ابن مالك، التسهيل 241 نقلاً عن المرادي م.س 594.

(5) ابن الحاجب، م.س 127/2.

ويأتي ابن يعيش برأي آخر، حيث يراها مركبة من "لم وما"، وأنها بسبب تركيبها هذا انتقلت من الحرفية إلى الاسمية فيقول: ((وأما لما فظرف زمان إذا وقع بعده الماضي نحو قولك: جئت لما جئت، ومعناه معنى حين وهو الزمان المبهم، وهو مبني لإبهامه واحتياجه إلى جملة بعده كبناء إذ وإذا، وهو مركب من لم النافية وما، فحصل فيها بالتركيب معنى لم يكن لها وهو الظرفية، وخرجت بذلك إلى حيز الأسماء كما استعالت إذ بدخول ما عليها من الاسمية إلى الحرفية وتغير معناها بالتركيب من الماضي إلى المستقبل)⁽¹⁾.

وكما تحدث النحاة عن طبيعة "لما" ودلالاتها، تحدثوا عن فعلها وجوابها.

أما فعلها فالأصل فيه أن يكون فعلاً ماضياً، وهذا مما يميز لما الحينية عن لما الجازمة للمضارع، وقد يكون هذا الماضي مثبتاً، أو منفيّاً بلم، أو مسبوقاً بأن كقوله تعالى: فلما نجاكم إلى البر أعرضتم⁽²⁾، وقوله: فلما أن جاء البشير الفاء على وجهه فارتد بصيراً⁽³⁾.

أما جوابها فاشتراطوا فيه كذلك أن يكون فعلاً ماضياً، إما مثبتاً، وهو الأشيع، وإما منفيّاً بلم، فيصبح ماضياً في المعنى، وقد أجازوا أن يكون جملة اسمية مقرونة بالفاء أو إذا. كما أجازوا حذف الجواب، شريطة وجود قرينة أو دليل يوضحه نحو: فلما ذهبوا به وأجمعوا⁽⁴⁾، وقد قيل الجواب مضمراً، وقيل التواو (مقحمة).

ونمثل على نوع الجواب فيها بما يلي:

(1) ابن يعيش، م.س 106/4.

(2) سورة الإسراء 67/17.

(3) سورة يوسف 96/12.

(4) سورة يوسف 15/12، وانظر السيوطي، م.س 216/2.

1. الجواب الماضي المثبت كقوله تعالى: فلما نجاهم إلى البر أعرضتهم⁽¹⁾.

ومنه قول عنزة:

لما رأيت القوم أقبل جمعهم يشذامرون كررت غير مذمم⁽²⁾

2. الجواب المتفي بلم: كقول الشاعر:

عرفت الليالي قبلما صنعت بنا فلما دمتني لم تزدني بها علما

3. الجواب جملة اسمية مقترنة بإذا: كقوله تعالى: فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون⁽³⁾.

4. الجواب جملة اسمية مقترنة بالفاء: فلما نجاهم إلى البر فمنهم متقصّد⁽⁴⁾.

والذي يختاره أن لما ظرف من الظروف الأصلية، تأتي في الكلام لترابط بين حدثين وتكون بينهما علاقة، وهذه العلاقة هي علاقة الاقتران الزمني، حيث تفيد أن الفعل الأول والفعل الثاني قد اقترنا أي تما أو وقعا في زمن واحد، فإذا قلنا: لما سافر الرجل تغير الطقس، فمعنى هذا أن سفر الرجل وتغير الطقس قد تما في زمن واحد، بغض النظر عن مدة هذا الزمن، أي أن زمانيهما قد اقترنا، وليس هنالك من علاقة سببية بين تغير الطقس وسفر الرجل. والدليل على أن "لما" هنا ظرفية لا أكثر أننا نستطيع استبدالها بأي ظرف من الظروف فنقول مثلاً: حين سافر الرجل

(1) سورة الإسراء 67/17.

(2) الأنباري، م.س 358.

(3) سورة العنكبوت 65/29.

(4) سورة لقمان 32/31.

تغير الطقس أو (يوم، أو عندما، أو ساعة) ولكنتا لا نستطيع أن نستبدلها
بـحرف الشرط "إن".

هذا هو الوجه الأول الذي نراه لـ "لما" وهو الوجه الذي لا نعيد عنه، حتى
حين نخرج لمعان أخرى كالشرط حيث يضاف إلى علاقة الاقتران الزمانية بين فعلين
علاقة سببية نحو: لما نزل المطر غما الزرع، وفي قوله تعالى: وتلك القرى أهلكناهم لما
ظلموا^(١)، لما رأيت الجبن عاراً تشجعت.

فلما في كل شاهد من هذه تحمل إلى جانب الظرفية وعلاقة الاقتران علاقة
سببية بين فعلها وجوابها، حيث توقف نمو الزرع على نزول المطر، وحيث كان
هلاك القرى بسبب ظلم أهلها، وحيث كانت شجاعتي أو تشجيعي بسبب إدراكي
أن الجبن عار.

وفي كل هذه الأمثلة لم يسقط معنى الظرفية عن لما، بل اضيف إليه معنى
الشرط، والدليل على ذلك أنني أستطيع في كل مثال مما سبق أن استبدل لما بظرف
من الظروف، أو حرف من حروف الشرط وينسجم المعنى في الحالتين:

والذي وقع فيه النحاة من قدماء ومحدثين ممن تفروا عن "لما" ظرفيتها
وعندوها حرفاً أو أداة من أدوات الشرط، فقط، هو أنهم رأوا علاقة السببية التي
تعقدها لما بين فعلها، ولم يروا علاقة الاقتران الزماني، وشيء آخر أنهم حسبوا
هذه السببية متحققة دائماً، وهذا غير مطرد.

ونشير هنا إلى الأستاذ الأنطاكي - من المحدثين - وقد جاء بمثال واحد من
عنده وامتنع منه قاعدة نحوية، أما المثال فهو لما رأيت الجبن عاراً تشجعت

(١) سورة الكهف 59/18.

واستنتج من هذا المثال أن "لما" حرف من حروف الشرط وأنها الوحيدة في اللغة العربية التي تنفرد في الدلالة على ما سماه الشرط السببي الوجودي⁽¹⁾.

ونحن معه في أن الظروف لا تقيم علاقة سببية بين حدثين ولكن الشرط تقيم تلك العلاقة، ولكن فاتته أن الظروف تقيم علاقة أخرى بين حدثين هي علاقة الاقتران الزماني، كذلك لسنا معه في أن لما تقيم علاقة سببية بين حدثين، ونحن نسأل. أية علاقة سببية بين الحدثين في كل جملة من الجمل التالية:

- لما سافر أبي تغير الطقس.

- لما وصلت كان القطار قد تحرك.

- والغريب في زيد أنه لما لم يدرس نجح.

- ولما كل متني كلمتي.

إنه لا سببية بين فعل لما وبين جوابها في كل مثال من هذه الأمثلة، ولكن هناك علاقة من نوع آخر هي علاقة الاقتران الزماني بين الحدثين، وجرب أن تضع إن الشرطية مكان لما في كل مثال، ولاحظ فساد المعنى، وجرب أن تضع كلمة عندما أو حينما ولاحظ كيف لا يتغير المعنى بل يبقى على تمامه.

وجدد بنا أن نفرق بين المثالين التاليين:

- لما نزل المطر نما الزرع.

- لما نزل المطر كنت في الطريق.

(1) انظر الأنطاكى، المحيط 2/ 63.

ففي المثال الأول يمكن إدراك معنى السببية بين نزول المطر ونمو الزرع، أما في المثال الثاني فلا علاقة سببية بين نزول المطر وكوني في الطريق، بل العلاقة هي علاقة اقتران زماني.

ومما يبعدها عن الشرطية المحضة:

1. يجوز اقترانها بـ "أن" الزائدة، مثل: فلما أن جاء البشير القاه على وجهه⁽¹⁾، و "أن" هذه لا تقترن مع الشرط.

2. لا يحذف الفعل بعدها، في حين يمكن حذفه مع الشرط.

والشيء الذي نريد أن ننتهي إليه أن لما ظرف من الظروف الأصلية، قد يدل على الظرفية المحضة، وقد يتضمن مع الظرفية معنى الشرط، وهو ليس بأية حال من الأحوال حرف شرط فقط.

ملح

من ظروف الزمان المبهمة، بل هي أكثر إيهاماً من إذ وإذا لأنها لا تختص بزمان معين من ماضي أو استقبال بل هي للزمان المطلق، أما جوابها فلا يكون إلا متعيناً ومختصاً، جاء في شرح الكافية، (والذي يصلح جواباً لمنى هو الزمان المختص)⁽²⁾.

(1) سورة يوسف 96/12.

(2) ابن الحاجب، م.س 186/1.

وكما تحدث النحاة عن إيهامها تحدثوا عن بنائها، فهي من الظروف المبنية، وقد ربط ابن يعيش⁽¹⁾ بين معناها ومبناها، وذكر أن بناءها جاء لشبهها الحرف شبيهاً معنوياً، فهي في الاستفهام أشبهت الهمزة، وفي الشرط أشبهت إن الشرطية.

ولم يختلف النحاة في اسمية متى، فهي عندهم اسم للزمان، قال المرادي،
(المشهور فيها أنها اسم من الظروف تكون شرطاً واستفهاماً)⁽²⁾.

أوجه استعمالها:

تُرد متى في وجهين من الاستعمال وهي فيهما لا تخرج عن الظرفية:

1- الاستفهام:

ولا يستفهم بها إلا عن الزمن، وعن كل الزمن، فتصلح للسؤال عن الماضي والمستقبل وقد يتبعها الاسم فتقول: متى حضرت؟ متى تنتهي؟ متى ستعود؟ متى السفر؟ وكذلك جوابها فقد يجاب بها عن الماضي أو الحاضر أو المستقبل، فتقول جواباً على الأسئلة السالفة، حضرت أمس، أنتهي الآن، سأعود غداً، السفر الأسبوع القادم.

قال ابن السراج، (وكل ما جاز أن يكون جواب متى فهو زمان، ويصلح أن يكون ظرفاً للفعل)⁽³⁾.

ومن لفتات النحاة في جواب متى أنه يحتمل التعميم كما يحتمل التبقيض،
ومن ذلك قول ابن السراج:

(1) انظر ابن يعيش، م.س 104/4.

(2) المرادي م.س 505.

(3) ابن السراج، م.س 1/229.

(وكل ما كان جواب "متى" فالعمل يجوز أن يكون في بعضه وفي كله، يقول القائل: متى سرت؟ فتقول: يوم الجمعة، فيجوز أن يكون سرت بعض اليوم، ويجوز أن يكون قد سرت اليوم كله)⁽¹⁾. والسبب أنك لا تحرص في "متى" على معرفة مقدار الزمن وعدده، وإنما تريد تعيينه وتحديدته، ولو أردت المقدار والعدد لسألت بـ "كم".

2- الشرطية:

وهي هنا تبقى على ظرفيتها بالإضافة إلى معنى الشرط والجزاء، والذي يمكنها من الجزاء إيهامها، فشابهت إن لأن الزمن فيهما غير متعين.

وظرفيتها وهي شرطية، ظرفية اقتران حيث لا تشير إلى زمن واحد لفعل واحد، وإنما تشير إلى فعلين اقترنا في زمن واحد.

وهي إذا جاءت شرطية جزمت الفعلين، شأنها في ذلك شأن حرف الشرط، ومن ذاك قول عمرو بن كلثوم:

متى ننقل إلى قسوم رحانا يكونوا في اللقاء لها طحيناً⁽²⁾
ومنه قول سحيم بن وثيل الرياحي:

أنا ابن جلا وطلاع الثنايا متى أضع العمامة تعرفوني⁽³⁾
هذان هم وجهها الاستعمال في "متى" الاستفهام والشرطية، وهي فيهما ظرفية، على اختلاف معنى الظرفية في كل.

ونرى أن نقارن بين "متى" و "إذا" بما يلي:

(1) م. 229 / 1.

(2) الأتباري، م. 391.

(3) ابن يعيش، م. 105 / 4.

متى	إذا
ظرف للزمن المبهم تخرج للشرط وتتطلب فعلين تجزم الفعلين تصلح أن تحمل محل إن تخرج للاستفهام	ظرف للزمن المستقبل تخرج للشرط وتتطلب فعلين لا تجزم إلا في الضرورة الشعرية لا تصلح أن تحمل محل إن لاختلافهما في الزمن وفي الشك واليقين لا تخرج للاستفهام

إيان

ظرف زمني مبهم، وتنزل منزلة متى، وتخرج إلى الاستفهام كما تخرج متى، وقيل إنها تخرج للشرطية، وبعض النحاة ينكر هذا. وما ذكره الإمام الرضي أن هذا غير مسموع وإن أجازوه بعض المتأخرين⁽¹⁾.

والاستفهام فيها يختلف عن الاستفهام متى في أمرين:

1- الاستفهام بها يختص بالمستقبل، بخلاف "متى" التي يستفهم بها عن الماضي والمستقبل.

2- الاستفهام بها عما عظم شأنه نحو: "يسألونك عن الساعة إيان مرساها"⁽²⁾، أما متى فيستفهم بها عما قل شأنه أو عظم. وهي عند سيويه بمعنى "متى"، وكلاهما بمعنى في أي زمان⁽³⁾.

(1) انظر ابن الحاجب، م.س 116/2.

(2) سورة النازعات 42/79.

(3) انظر سيويه، م.س 235/4.

إذا

تحدثنا عن إذن حرفاً من الحروف التي تلحق المضارع فتتصبه وتخلصه للاستقبال، وهذا هو رأي سيويه والجمهور، وهي عندهم حرف جواب وجزاء ونذكرها هنا لأن النحاة رأوها ظرفاً من الظروف المبنية، وهم في هذا فريقان:

(1) فريق رأى أن أصلها إذا الظرفية التي تلازم الإضافة إلى الجمل، ثم حذفت الجملة بعدها، وعوضت بتنوين العوض، ثم حذفت الألف لالتقاء الساكنين.

(2) والفريق الثاني رأى أن أصلها إذ التي هي ظرف للزمن الماضي، ثم حذفت الجملة بعدها وعوضت عنها بتنوين العوض، ثم فتحت الذال لتكون صالحة للأزمة الثلاثة بعد أن كانت مختصة بالماضي. وحجة هذا الفريق أن معنى الزمن ظاهر في إذا حيثما وقعت، ويمثل هذا الفريق ابن الحاجب⁽¹⁾.

ونشير إلى رأي آخر قال به بعض النحاة، ومفاده أن "إذن" الناصبة للمضارع غير إذا الظرفية، فالأولى حرف عامل يكتب بالنون، والثانية اسم غير عامل، وأصله إذ الظرفية ويكتب بالألف.

ونشير إلى أن د. تمام حسان⁽²⁾ قد اختار ظرفيتها وجعلها في الظروف الأصلية شأنها شأن إذ وإذا، ومن غير أن يشير إلى أي منهما تعود في أصلها.

(1) انظر ابن الحاجب، م. ص 106/2.

(2) انظر د. تمام حسان، م. ص 119.

الظروف المنقولة

أمكن نصبه على الظرفية من الأسماء فهو ظرف منقول، والظروف المنقولة هي الظروف المتصرفة في تسمية النحويين، وهي التي يمكنها أن ترد في أكثر من وجه إعرابي، فترفع وتنصب وتجر، وذلك مثل اليوم والشهر والسنة والزمن والحين.

ومن إشارات النحاة في هذا المعنى قول ابن السراج: (واعلم أن أسماء الأزمنة تكون على ضربين: فمنها ما يكون اسماً ويكون ظرفاً، ومنها ما لا يكون إلا ظرفاً. فكل اسم من أسماء الزمان فلك أن تجعله اسماً أو ظرفاً إلا ما خصت العرب بأن جعلته ظرفاً، وذلك ما لم تستعمله العرب مجروراً أو مرفوعاً)⁽¹⁾ وكذلك قول الأزهري: (أسماء الزمان كلها صالحة للانتصاب على الظرفية سواء في ذلك مبهمها كحين ومدة، ومختصها كيوم الخميس ومعلومها كيومين وأربع)⁽²⁾.

وهكذا فاسماء الزمان مبهمها ومختصها هي المصدر الأول لظروف الزمان المنقولة، بل هي المصدر الرحب لها، القادر على استيعاب حاجات الاستعمال العربي للزمن.

وقد أشرنا إلى أن النحاة نسبوا الظرفية إلى هذه الأسماء، لأن فيها من أصل معناها ما يدل على الزمان، فهي بمعناها المعجمي وحدات قياس للزمان والفرق بين اسم الزمان واسم الجثة، أن الأول يدل على الزمان فيصالح أن يكون ظرفاً للزمان، وهذا لا يتأتى لاسم الجثة ولهذا أمكن أن نقول: انتظرتك ساعة ويوماً، ولكننا لا نقول: انتظرتك شجرة وحجرًا إلا على سبيل المجاز.

(1) ابن السراج، م.س 1/230.

(2) الأزهري، م.س 1/341.

ولكن اللغة لم تقف عند هذه الأسماء المحدودة التي تعين الزمان لتكون ظروفًا للزمان، ولكنها توسعت في ظرف الزمان فتصبّت على الظرفية كل اسم عرضت دلالة على الزمان وكل اسم جرى مجرى الزمان.

ومما اعتبره النحاة ظرفاً للزمان مما يمكن أن نضعه تحت الظروف المنقولة ما يلي:

1. المصدر:

والمصدر مما توسع فيه النحاة أكثر من غيره فينصب على الظرفية كما ينصب الظرف، وذلك نيابة عن الظرف المحذوف، فنقول: انتظرتك طلوع الشمس والأصل فيها: انتظرتك وقت طلوع الشمس، قال ابن عقيل: (ويكثر إقامة المصدر مقام ظرف الزمان نحو: أتيتك طلوع الشمس وقدم الحاج وخروج زيد، والأصل وقت طلوع الشمس، ووقت قدم الحاج، ووقت خروج زيد، فحذف المضاف، وأعرب المضاف إليه بإعرابه، وهو مقيس في كل مصدر)⁽¹⁾ ومنه قول عنبرة:

عهدي به مدّ النهار كأنما خضب البنان ورأسه بالعظم⁽²⁾
وقال سيويه مثل هذا في باب (ما يكون فيه المصدر حيناً لسعة الكلام والاختصار وذلك قولك: متى سير عليه فيقول مقدم الحاج وخفوق النجم وخلافة فلان وصلاة العصر فإنما هو زمن مقدم الحاج وحين خفوق النجم، ولكنه على سعة الكلام بالاختصار)⁽³⁾.

ويشير ابن مالك إلى التوسع في نيابة المصدر عن ظرف الزمان بقوله:

(1) ابن عقيل، شرح الألفيه، 1/ 582.

(2) الأنباري، م. م. 351.

(3) سيويه، الكتاب، 1/ 222.

وقد ينوب عن مكان مصدر وذلك في ظرف الزمان يكثر⁽¹⁾
وتحليل النحاة لهذا التوسع في المصدر مع اسم الزمان بأن الزمان يشارك
المصدر في دلالة الفعل، لأن الفعل يدل على الحدث والزمن، ولا يدل الفعل على
المكان.

بل إن بعض النحاة ذهبوا إلى أن المصدر ينصب على الظرفية نصباً مباشراً
من غير تقدير لمضاف محذوف.

جاء في شرح الكافية (وعند أبي علي أن المصدر يقام مقام الزمان من غير
إضمار مضاف، وذلك لما بينهما من التجانس بكونهما مدلولي الفعل، ولذلك
ينصب الفعل بهما وموقيتهما)⁽²⁾.

وتوسعوا في المصدر خطوة أخرى: فنصبوا اسم العين متجاوزين محذوفين
وهما اسم الوقت والمصدر المضاف إليه، ومن ذلك: لا آتيك السحر والقمر
والتقدير مدة طلوع القمر. ومنه قول ليلى:

باكرت حاجتها الدجاج بسحرة لأعل منها حين هب نيامها
والتقدير: وقت صياح الدجاج.

2. صيغة اسم الزمان:

وهي من الثلاثي على وزن مفعّل ومفعّل، ومن غير الثلاثي بإبدال ياء
مضارعه ميماً مضمومة وفتح ما قبل الآخر، وذلك نحو: مطلع ومتهى، وهذا البناء
قريب من المصدر، فتوسع فيه كما توسع في المصدر، فنقول:

(1) ابن عقيل، م. 588 / 1.

(2) ابن الحاجب، م. 190 / 1.

أتبك مطلع الشمس: أي وقت طلوع الشمس.

أزورك منتهى الصيف: أي وقت انتهاء الصيف.

3. اسم العدد المميز بالزمان، نحو: سرت عشرين يوماً.

4. صفة اسم الزمان التي أقيمت مقام الموصوف نحو طويلاً وحديثاً، وكثيراً وقليلاً وقديماً. نحو: انتظرتك طويلاً، والتقدير انتظرتك وقتاً طويلاً.

5. بعض الألفاظ المفتقرة للإضافة مما يفيد عموم الزمان وإحاطته أو جزئيته، شريطة أن تكون مضافة لاسم الزمان أو للمصدر نحو: قبل، بعد، بين، عند، وسط، كل، بعض، ذات مثل:

- انتظرتك قبل الظهر أو قبل السفر.

- انتظرتك بعض الوقت أو بعض الانتظار.

- وصلت عند المغرب أو عند الغروب.

6. بعض الأسماء التي تصلح لزمن معين، ولكن قد يقصد بها التعمين أو التعميم، وقد تنصرف أو لا تنصرف، وذلك على ضوء استعمالها، فإذا نصبت فعلى الظرفية دلت على معين، وإذا أعربت وانصرفت دلت على عموم، ومنها: سحر، أمس، غدوة، عشية.

7. ما كان جواباً عن استفهام لزمان:

ويستفهم عن الزمان بـ "متى" التي تعين الوقت، وكم التي تعين المقدار فنقول: متى حضرت؟ الصبح، كم ساعة انتظرتني؟ ثلاثاً.

8. بعض الكلمات المبينة على معنى الظرفية نحو: الآن وقط وعوض، ولكن بناءها لا يجعلها من الظروف الأصلية لاختلاف طبيعتها عن إذ وإذا حيث الآن تفيد الحال، وقط تفيد الماضي، وعوض تفيد المستقبل.

9. ونضيف إلى الأسماء المتقدمة حرفاً أو - قين يأتيان بمعنى الظرف، وإن كانا في أصل الوضع من حروف الجر، وهما مذ ومنذ ومعناهما ابتداء الغاية الزمانية، ولا يفيدان الظرفية إلا مع الجمل، وهما لتوقيت الزمن الماضي نحو: أنا في انتظارك منذ دخلت أي من وقت دخولك.

وهكذا فكل هذه التي ذكرناها تحت الظروف المنقولة، إنما هي أسماء باستثناء منذ نقلت من أصل وضعها لتؤدي وظيفة مؤقتة هي الظرفية، وهذه هي التي استأثرت باهتمام النحاة فسموها ظروفًا، وألحقوا بها ما اعتبرناه ظروفًا أصلية.

ظرفية الاحتواء وظرفية الاقتران

ظرفية الاحتواء تعني أن زمنًا واحدًا احتوى حدثًا واحدًا وقع فيه، فإذا قلت: وصلت العصر فمعنى ذلك أن حدثًا واحدًا هو الوصول احتواء وقت معين هو العصر. وهو متعارف عليه لدى الناس. "إذا" قلت انتظرتك ساعة فمعنى ذلك أن حدث الانتظار امتد لمدة من الزمن هي الساعة. فالساعة من الزمن احتوت ذلك الحدث الذي هو الانتظار.

والظروف المنقولة أو أسماء الزمان، وهي عماد ما سماه النحاة ظروفًا، تفيد ظرفية الاحتواء هذه.

أما ظرفية الاقتران فإنها تعقد علاقة بين حدثين وقعوا في زمن واحد. فإذا قلت: حضرت إذ أذن المؤذن، فمفاد ذلك أن فعلين وقعوا في زمن واحد، فاقترن

الحضور والأذان، فالحدثان تجمعهما علاقة زمانية هي علاقة الاقتران، والظروف الأصلية من شأنها أن تحقق ظرفية الاقتران بين الحدثين.

ولا نعني بالاقتران الزمني هنا أن يتم الفعلان في اللحظة الواحدة أو أن يتطابقا، إذ من الخطأ أن يكون معنى الاقتران الزمني بهذا الضيق، ففي هذا تحجير للغة عن استيعاب ما تتطلبه المقامات المختلفة، وإنما تتوقف العلاقة وطبيعة الاقتران على طبيعة الفعلين، والأفعال تتفاوت في الأوقات التي يمكن أن تتم بها، كما أن الفعل الواحد قد يختلف معناه وزمن تحققه من سياق لآخر، على ضوء المعنى العام، وما يفيدده مجموع القرائن، ولنلاحظ الزمن في الفعل (انتشر) في السياقات التالية:

انتشر العطر في الغرفة.

انتشر الخبر في المدينة.

انتشر الإسلام في الجزيرة

ولهذا فقد يكون زمن الاقتران لحظة نحو: لما دقت الساعة انطلق الصاروخ، وقد يمتد أشهراً أو سنوات نحو: لما توفي زوجها تزوجت رجلاً آخر، وقد يمتد أكثر فأكثر، نحو: لما انقسم العرب سقطت الأندلس، وانحسرت ظلال الحضارة الإسلامية، وما يقال عن "لما" يقال عن بقية الظروف الأصلية.

وخلاصة القول أن هناك نوعين من الظرفية: ظرفية الاقتران وتفيدها أصلاً الظروف الأصلية، وظرفية الاحتواء وتفيدها أصلاً الظروف المنقولة التي هي خامدة الظروف ومصدرها الأوفى عند الحاجة.

وإذا وقع أحد النوعين موقع الآخر أفاد ظرفيته، فإذا قلنا

متى يحضر زيد أحضر فالظرفية ظرفية اقتران

حين يحضر زيد أحضر = = =

فقد أخذت (حين) وهي ظرف منقول مكان (متى) وهي ظرف أصلي،
وأخذت ظرفيتها التي هي ظرفية اقتران.

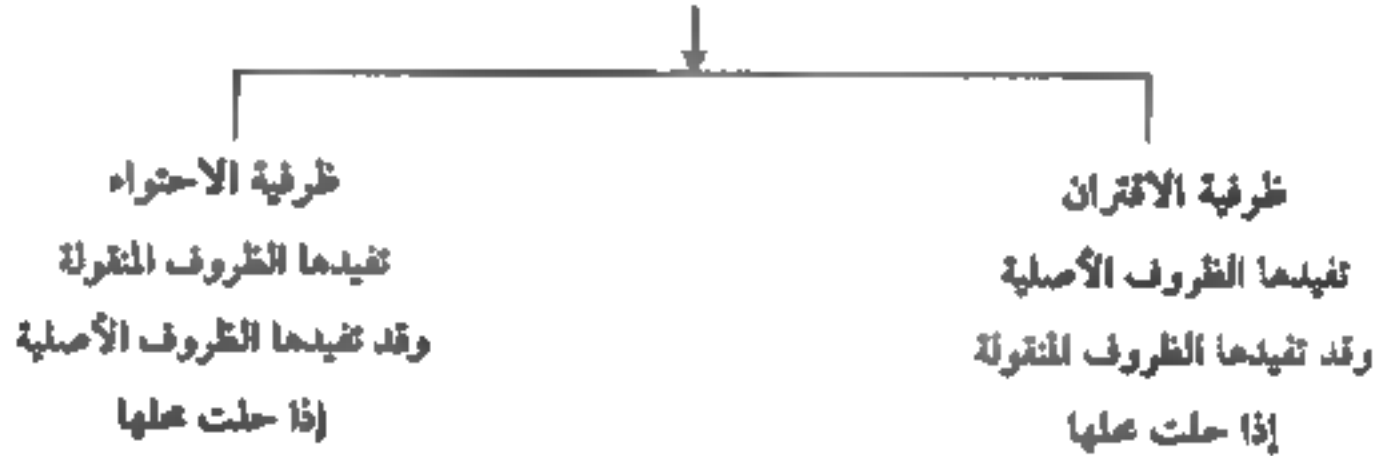
وتكون الظرفية ظرفية احتواء في قولنا

اليوم حضر سعيد، متى حضر سعيد؟.

وفي الشرط تكون الظرفية ظرفية اقتران سواء أكان الظرف أصلياً أو اسم
زمان.

وهكذا يكون عندنا نوعان من الظرفية

الظرفية



بهذا تكون قد انتهينا من القرائن اللفظية التي يمكننا أن تدخل الجملة العربية
وتؤثر في زمنها.

وكل هذه المؤثرات اللفظية تدخلت في الزمن الأصلي ووجهته فتشعب كل
من الأزمنة الثلاثة، (الماضي والحال والاستقبال) إلى أنواع جديدة أكثر تحديداً.

ونحاول في الفصل الثالث أن نطبق هذا الزمن الموجه على أصاليب الجملة
العربية المعروفة.

الفصل الثالث

الزمن النحوي في الجملة

الزمن النحوي في الجملة

الزمن النحوي هو زمن الجملة، ذلك لأن النحو لا يكون إلا في جملة، ولأن الزمن قضية تتعلق بالمعنى، والمعنى لا يتحقق إلا في جملة. والكلمة المفردة لا تفيد معنى تاماً إلا بمقدار ما يسعف معناها المعجمي، والزمن لا يكون في الاسم المفرد، ولا يكون في الظرف المفرد، ولا يكون في الحرف والأداة، بل إنه من معاني الفعل، والفعل لا يكون إلا جملة تتكون من فعل وفاعل.

وفي الجملة تتضافر كل المكونات والقرائن لتفيد معنى معيناً يكون الزمن بعضاً منه، وعندها يلعب كل من الفعل والمصدر والصفة والظرف والحرف والأداة والناسخ، يلعب دوراً مهماً في تحديد زمن الجملة أو الزمن النحوي، وعندها لا ينسب هذا الزمن إلى الفعل وحده أو المصدر وحده أو الحرف وحده، بل ينسب إلى الجملة كلها، فيكون الزمن النحوي للجملة.

وهكذا فالمسرح الحقيقي لتبين الزمن النحوي هو الجملة العربية بأنواعها، حيث تلعب القرائن اللفظية والمعنوية والحالية دوراً مهماً في تحديد الزمن المراد، وقد يأتي هذا الزمن على غير المتوقع من الصيغة الفعلية المفردة.

ولهذا فالزمن في اللغة العربية هو زمنها النحوي، هو زمن جملتها، بأنواعها، ولقد جاءت تسمية هذا البحث "الزمن النحوي في اللغة العربية من هذا المنطلق.

ولنتبين هذا الزمن لا بد لنا من دراسة الجملة العربية بأنواعها، ندرس مبانيها ومعانيها لأن المعنى الذي يؤدي إلى الاتصال والتفاهم هو المطلوب من اللغة،

وهكذا تختلف المباني باختلاف المعاني، كما أن المعاني تختلف باختلاف المباني، ولقد سموا وضع الجملة وتركيبها وطريقة بنائها أسلوباً، فكانت أساليب اللغة تعني أنواع الجمل فيها.

ولخدمة الجملة جاءت جميع علوم اللغة من صوت وصرف ومعجم ونحو وبلاغة، ونضج الجملة واستواؤها هو نضج اللغة ومبلغ جملها، ولئن كانت علوم الصوت والصرف والمعجم علوم الكلمة المفردة، فإن علوم النحو والبلاغة والدلالة هي علوم الجملة، بل إن علوم الكلمة هذه مسخرة لعلوم الجملة.

ولم يدخر علماء العربية جهداً في الحديث عن الجملة من حيث الشكل والتركيب والمعنى وكان من أبرزهم في هذا المجال العلامة عبد القاهر الجرجاني في كتابه دلائل الإعجاز إذ تحدث في مصطلحات أربعة تتعلق بالجملة وهي: النظم والبناء والترتيب والتعليق، وقد كانت دراسته للجملة مثالية وعميقة، أعطت طرف الخيط لمن بعده ليكملوا البحث.

وهنا لابد من الإشارة إلى نوع خاص من القرائن اللفظية التي تقع في الجملة، هي (الأدوات) لما للأدوات من أهمية في تشكيل الجملة وتقسيمها وتحديد معانيها، فالجملة العربية، في غالب الأحيان أخذت معناها وتسميتها وبالتالي زمنها من الأداة التي تصدرها، فأداة الشرط هي التي نسبت معنى الشرط إلى الجملة الشرطية فسميت بذلك، والشيء نفسه يقال في أدوات الأمر والتمني، والترجي، والتحضيض والنهي والنفي والاستفهام والتوكيد والنداء والقسم والندبة والتعجب وغير ذلك. ويمكننا القول إن معنى الجملة المنسوب إلى الأداة معنى وظيفي لا يتحقق للأداة في حالة الأفراد، ولا يكون لها إلا في السياق، ودليل ذلك أن الأداة يختلف اسمها ووظيفتها في ضوء المعنى الذي تفيد.

وفي ضوء الاستعمال فقد تكون (لا) أداة نفي أو أداة نهي، ولا يعين أحدهما إلا السياق، وهذا ما أشار إليه النحاة بمصطلح تعدد المعنى الوظيفي للأداة أو للصيغة.

ونورد هنا جملة واحدة ونلاحظ اختلاف معناها واختلاف تسميتها نظراً لاختلاف الأداة المتصدرة، مع أن أصل الجملة واحد، ونعتمد الجملة الخبرية المثبتة أصلاً، لأنها مجردة ولتكن (كتب الولد درسه).

كتب الولد درسه: جملة مثبتة، مجردة من الأدوات

هل كتب الولد درسه: جملة استفهام

ما كتب الولد درسه: جملة نفي

لقد كتب الولد درسه: جملة تأكيد

لو كتب الولد درسه: جملة تمن

هلا كتب الولد درسه: جملة توبيخ

إن كتب الولد درسه فقد أدى واجبه: جملة شرط

وكل أداة من هذه الأدوات هي بمعنى الفعل الذي تفيدته فـ "هل" بمعنى استفهام و "ما" بمعنى أنفي ولقد بمعنى أؤكد وأقسم.

وعندما تحدث النحاة عن هذه المعاني من مثل الاستفهام والنفي والتوكيد والشرط والتخفيف وغيره، قالوا: إن هذه معانٍ حقها أن تؤدي بالحرف⁽¹⁾.

(1) انظر د. تمام حسان، اللغة العربية معناها ومبناها، 125.

ولما كان معنى الجملة واسمها منسويين إلى الأداة التي تصدرها، كان لابد لكل جملة من أداة تحدد معناها واسمها، وليس إلا الجملة الخبرية المثبتة لا تحتاج إلى أداة، كما أن جملة الأمر قد تعتمد على الصيغة في إفادة معنى الأمر، وقد يكون الأمر بالأداة التي هي " لام الأمر " كما أن هناك صيغاً جددت واقتصرت على إفادة معنى معين، وبذلك استغنت عن الأداة، وذلك مثل صيغ المدح والذم " نعم، وبئس، وحبذا " وفيما دون ذلك فإن كل جملة تحتاج إلى أداة تلخص معناها.

ونسير مع الجملة العربية بأنواعها لنستطلع الزمن النحوي فيها بجهاته المتعددة التي يمكن أن يتشعب إليها.

1. الزمن في الجملة الخبرية

لعل الجملة الخبرية المثبتة هي الأساس في التركيب في اللغة العربية، ويدخول الأدوات المختلفة في المعنى والوظيفة تعددت الجمل وتنوعت، ولهذا كان لابد من أن نبدأ بالجملة المثبتة، ونحن ندرس أنواع الجملة العربية ودلالات الزمن في كل منها.

ولعل أبرز الوجوه والاستعمالات التي ترد عليها الجملة المثبتة الدالة على الزمن الماضي هي: "فعل، قد فعل، كان فعل، كان قد فعل، كان يفعل، ما زال يفعل، ظل يفعل، كاد يفعل، شرع يفعل".

وكل تلك الصيغ تفيد الزمن الماضي، ولكن الماضي فيها يختلف من تركيب لآخر، في ضوء ما اقترن بصيغة الفعل من قرائن لفظية، جاءت في معظمها من تلك النواسخ التي سبقت الفعل ووجهت الزمن الماضي وجهة معينة، فزادته بذلك تحديداً بعد أن كان ماضياً مطلقاً. وهذا يبين الدور الكبير الذي تلعبه النواسخ في اللغة العربية، ويؤكد أن النواسخ ما وجدت في اللغة العربية إلا لفكرة الزمن.

ولنحتمسعرض هذه الصيغ والتركيبات ودلالاتها الزمنية على النحو التالي:

1- جملة (فَعَلْ):

وهي تدل على الماضي البسيط العام المطلق وفيها تنفق دلالة الصيغة مع دلالة الجملة.

2- جملة (قد فعل):

وهي عندنا لا تختلف عن الجملة السابقة إلا في زيادة التوكيد. وقد رأى النحاة أن قد تفيد تقريب الزمن الماضي وتجعله متتهياً بالحاضر. وهي تدل على ذلك في بعض الحالات من غير إطراد. وقد ناقشنا هذه في دراستنا للأداة قد.

3- جملة كان فعل كان قد فعل، قد كان فعل:

وهي تدل على الماضي البعيد المنقطع، وتستوي الدلالة الزمنية في هذه التركيبات الثلاثة، وذلك إذا كانت وظيفة قد هي التوكيد، أما إذا أريد بها الاقتراب من الحاضر، فإن كان قد فعل تفيد حيث الماضي القريب المنقطع، وهو ما ذهب إليه د. تمام حسان⁽¹⁾ في جداوله الزمنية، حيث رأى أن (كان فعل) تفيد الماضي البعيد المنقطع، وإن (كان قد فعل)، تفيد الماضي القريب المنقطع. ويرى د. المخزومي⁽²⁾ أن صيغتي (كان قد فعل). و (قد كان فعل) تستعملان في التعبير عن وقوع حدث في زمان ماضٍ بعيد.

ويرى الدكتور المخزومي الاستعمالات الثلاثة (كان فعل، كان قد فعل، قد كان فعل) سواء في الدلالة الزمنية، وهو يقول: (فليس لكان مع فعل دلالة على شيء ولكنها ضمنية تدل هي والفعل بعدها على انقطاع الحدث في الماضي)⁽³⁾.

(1) د. تمام حسان، م ن، 245.

(2) د. مهدي المخزومي، في النحو العربي قواعد وتطبيق 131.

(3) م ن.

4- جملة (كان يفعل):

وهذا التركيب يدل على الزمن الماضي المستمر، أي أن الحدث استمر في الزمن الماضي. وقد جاء الماضي من كان وجاء الاستمرار من يفعل، ومفاد (كان يفعل) أن الفعل وقع في الزمن الماضي ولكنه لم يقع مرة واحدة بل استمر مدة من الزمن. نعم إن (كان فعل) تساوي فعل من حيث المضي والتعام. ولكنها تختلف في معنى الاستمرار الذي طال الزمن بطوله. ولهذا لا تأتي صيغة (كان يفعل) إلا مع الفعل الذي يستلزم وقتاً أو يتطلب تمامه وقتاً نظراً لطبيعته. فنحن لا نقول (كان الصاروخ ينطلق) إذا كان انطلاق الصاروخ لا يحتمل امتداد الزمن. ولكننا نقول قوله تعالى: "لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً"⁽¹⁾.

إن رجاء الله وذكره الذكر الكثير مما يمتد به الزمن ويطول ويستمر. وفي هذا الاستعمال (كان يفعل) تكون (كان) قد أثرت على صيغة الفعل وجعلته ماضياً تاماً بعد أن كانت الصيغة يفعل تدل على الحال أو الاستقبال.

ونشير إلى أن د. تمام حسان نسب إلى هذا التركيب (كان يفعل) الزمن الماضي التجديدي أو المتجدد وليس المستمر، فقد نسب الماضي المستمر إلى تركيب (ظل يفعل).

ويقابل تركيب كان يفعل في اللغة الإنجليزية ما يسمونه Past continuous مثل He ■■■ reading ويقابلها كان يقرأ.

(1) سورة الأحزاب 21/33.

5- جملة ما زال يفعل:

وهذه الجملة تدل على الزمن الماضي المتصل بالحاضر، أي أن ابتداء الحدث كان في الماضي المطلق غير المحدد، وأن الحدث قائم متصل حتى لحظة الكلام، وهنا يستوي أن نقول: (ما زال المطر يتزل)، و(ما زال المطر نازلاً)

وهناك استعمال آخر لهذه الجملة يفيد الماضي المتصل بنقطة معينة في الزمن الماضي. كأن نقول: ما زال الطفل يبكي حتى أرضعته أمه، أي أن الفعل ابتداء في الماضي المطلق وانتهى بالماضي المحدد، ويمكن أن تكون نقطة الانتهاء (حتى) أو ما هو في معناها مثل (إلى أن) وإذا أردنا أن نفيد أن الحدث ماضٍ ومستمر إلى ما بعد لحظة الكلام فإننا نستعمل مضارع ما زال ونقول لا يزال.

وما يقال عن (ما زال يفعل) يقال عن أخوات ما زال وهي (ما برح، وما فتى، وما انفك)، ولقد عالجنا موضوع ما زال عند الحديث عن النواسخ.

6- جملة (ظل يفعل):

وهذه الجملة تفيد استمرار الفعل في الزمن الماضي غير المحدد وغير المتصل بالحاضر، وإذا أردنا التحديد وتعيين نقطة الانتهاء في الماضي استعملنا (حتى) أو (إلى أن). وكذلك إذا أردنا إيصال الزمن إلى لحظة الكلام فإننا نستعمل ما زال فنقول:

- ظل المطر يتزل: أي استمر نزول المطر مدة غير محددة في الزمن الماضي ولكن النحاة عينوا ذاك الزمن أنه كان في وقت الظل أي النهار.

- ظل المطر يتزل حتى الظهر: أي استمر نزول المطر في الزمن الماضي مدة غير محددة ولكنه توقف في نقطة زمنية محددة هي الظهر

ومعنى هذا أن نزول المطر ابتداء وانتهاء استمر في الزمن الماضي المطلق، ولا اتصال له بالحاضر.

وإذا استثنينا رأي النحاة الذي يربط زمن ظل بأنه في النهار، فإن ظل تفيد الاستمرار في الماضي المطلق من غير تحديد للبداية، ولا المدة الزمنية، فهو ماضٍ استمر فترة في الماضي وانقطع في الماضي، وتختلف عنها مازال في أنها توصل الاستمرار إلى لحظة الكلام أو إلى نقطة معينة في الماضي تفيدها حتى أو إلى أن.

7- جملة (كاد يفعل):

وهذه الجملة تفيد مقاربة وقوع الفعل إلى درجة متناهية في الزمن الماضي، ولكنها في الوقت ذاته تنفي وقوعه، وهذه الفهم مستقى من معنى كاد المعجمي وليس من التركيب، لقد ألغت كاد خاصية الصيغة يفعل التي تفيد في أصل وضعها الحال أو الاستقبال.

كما أن كاد خالفت جميع أخواتها من النواسخ من كان وأخواتها. فكل النواسخ عدا ليس إذا سبقت صيغة المضارع يفعل حولته في المعنى والزمن إلى الماضي، وتفيد أن الفعل قد وقع وتحقق، إلا أفعال المقاربة كاد وأخواتها، فإنها لا تفيد تحقق الفعل، وبالتالي فإنها لا تعدل صيغة المضارع إلى الماضي. ومثلها في هذا ليس، وعسى وأخواتها.

8- جملة (شرع يفعل):

وتفيد هذه الجملة دخول الفعل في حيز التنفيذ منذ وقت قصير لا يعتمد عن الحاضر أو لحظة الكلام. ومعنى ذلك أن شرع يفعل = فعل منذ قليل = يفعل وهو مستمر مع لحظة الكلام، ولكنها لا تفيد اكتمال الفعل ونגامه إلا إذا أفادت القرائن

ذلك كأن تقول وشرع خالد بن الوليد يعيد ترتيب الجيش ومقادها أن الشروع والانتهاه كان في لحظة تاريخية هناك، وليس هنا وذلك بفضل القرينة التاريخية.

وهكذا تختلف أفعال الشروع عن كان وأخواتها، في أن الحدث قائم في الزمن الحاضر، في لحظة الكلام ولما يتت، وبذلك يكون الزمن في شرع وأخواتها هو الزمن الحاضر الذي لم يتت، الفعل بدأ من وقت قريب وهو مستمر إلى نهاية غير معروفة وبسبب هذه الدلالة الزمنية للتركيب (شرع يفعل) وهي الزمن الحاضر فقد انتفى ورود (أن) مع هذا التركيب، فلا نقول (شرع أن يفعل) لتعارض الدالتين حيث أن أن تفيد الاستقبال، وشرع تفيد ابتداء الفعل.

ويختلف د. تمام حسان⁽¹⁾، ود. مالك المطلي⁽²⁾ حول الموقع الذي يقعه هذا التركيب (شرع يفعل) هل يدرج في حقل الماضي أم في حقل المضارع؟

لقد أوقعه د. تمام حسان في جداوله الزمنية في حقل الماضي وسماه الماضي الشروعي وأوقعه د. مالك المطلي في حقل المضارع وسماه الحاضر الشروعي.

وكان كلاً منهما على صواب، مع اختلاف في النظر وطريقة التناول، وكان د. تمام حسان ينظر إلى عملية الشروع والابتداء، وقد تحققت فيغدو زمن التركيب عنده ماضياً بصيغة شرع ومعناها أما د. مالك المطلي فيرى أن الفعل شرع إنما جاء فعلاً مساعداً، وليس هو الأولى بالنظر وإنما الفعل الأصلي يلعب، الذي هو مضارع، وعنده أن الفعل يلعب بدأ من لحظة الكلام وما زال قائماً، وهو منطلق من قناعته بأن هذه أفعال مساعدة لا تنطوي على حدث. ولا ندري كيف تكون

(1) د. تمام حسان، م ص 240.

(2) د. مالك المطلي، الزمن واللغة 283.

الأفعال المساعدة بلا معنى ولا وظيفة كما أننا نسأل هل يمكن استبدال فعل مساعد بفعل آخر مع الإبقاء على المعنى.

ونحاول أن نجمع التركيبات السابقة في الجدول التالي:

التركيب	المعنى الزمني	نوع الزمن
كان	كان فعل	الماضي المتقطع
كان يفعل	فعل	الماضي المتجدد
أصبح، اضحى، أمس، بات	أصبح يفعل	الماضي المحول والموجه
صار	صار يفعل	الماضي المتحول
ظل	ظل يفعل	الماضي المستمر
ما زال	ما زال يفعل	الماضي المتصل بالحاضر
كاد	كاد يفعل	لم يفعل
	قارب يفعل	
شرع	شرع يفعل	الماضي الشرعي / المصارع الشرعي
عسى	عسى أن يفعل	الرجاء المستقبلي
	نرجو أن يفعل	

هذه التراكيب من الجملة الخبرية تفيد في معظمها الزمن الماضي مع تفاوت في جهة ذلك الماضي، فقد يكون قريباً أو بعيداً، متصلاً أو غير متصل، مستمراً أو منقطعاً. وقد تحقق فهم الماضي في تلك التراكيب إما من الماضي في صيغة فَعَلَ، للفعل نفسه، أو الماضي في صيغة فَعَلَ للقريئة التي سبقته، ولم يلتق ماضيان إلا في

جملة (كان فعل)، وفيما عدا ذلك فإن الفعل في صيغة المضارع والتاسخ الذي سبقه في صيغة الماضي.

ولقد ولد تفاوت النظر في صيغة الفعل وصيغة التاسخ، أو في المعنى المعجمي للتاسخ، إلى خلاف في تصنيف بعض التركيبات والجمل تصنيفاً زمنياً. وننتقل إلى تركيبات الجملة الخبرية التي تفيد زمن الحال أو الاستقبال، وعمادها جميعاً صيغة المضارع (يفعل). ونجد أنفسنا مضطرين إلى دراسة الزمنين معاً لأن الحال والاستقبال يتاويان تلك الصيغة، ولا يكون التفريق بين الزمنين إلا بالقرائن في السياق، ومن أبرزها (السين وسوف وأن) اللواتي يخلصن المضارع للمستقبل، وبعض الظروف مثل (الآن) التي تحمل الفعل للزمن الحالي (وغداً) التي تجعله للمستقبل.

أما التركيبات التي يمكن أن تفيد الحال أو الاستقبال في الجملة الخبرية فكلها متأتية من أصل صيغة (يفعل) التي هي للحال أو الاستقبال.

جملة (يفعل):

وهي تصلح للحال أو الاستقبال ولا يخلصها لأحد الزمنين إلا السياق وما فيه من قرائن. ولقد تحدثنا في هذا البحث عن الدلالات الزمنية لصيغة (يفعل) وعن اختلاف النحاة فيها في أصل الوضع.

ولقد انسمت دلالات الزمن في جملة يفعل (صيغة يفعل) لاتساع استعمالاتها، ولكثرة ما يمكن أن يجاورها أو يلاصقها من قرائن سواء أكانت حرفية أو ظرفية أو نواسخ، ولست هنا بصدد استعراض جميع أوجه استعمال (يفعل) في السياق، فهناك:

أ. مع الحروف والأدوات: قد يفعل، سيفعل، سوف يفعل، لا يفعل، لن يفعل، أن يفعل ما يفعل، ليفعلن...

ب. مع النواسخ:

يكون يفعل، ليس يفعل، يكاد يفعل، لا يزال يفعل، يظل يفعل.

ج. مع الظروف: يفعل الآن، يفعل غداً.

ولكل واحدة من هذه الاستعمالات دلالة زمنية هي الحال أو الاستقبال، ويتوجه كل من الحال أو الاستقبال في هذه الاستعمالات، ليكون قريباً أو بعيداً، أو عادياً بسيطاً، وقد يكون مستمراً أو متجدداً.

2. الزمن في الجملة المؤكدة

لا فرق بين الجملة المؤكدة والجملة الخبرية المثبتة إلا في معنى التوكيد، أو توكيد المعنى الذي يتم بفضل أداة التوكيد. أما الصيغة والزمن فيبقيان على حالهما في كلتا الجملتين، وكما هما في الفعل المفرد فتدل فعل على الزمن الماضي، وتصلح يفعل للحال أو الاستقبال.

وأدوات التوكيد في العربية: (إنّ اللام، النون، قد)

أما ان وأن فتدخلان على الجملة الاسمية وأما "قد" فلتوكيد الماضي، وأما النون فلتوكيد المستقبل، ولهذا كثرت في الجمل الطلبية لأن معنى الطلب مستقبلي، وأما اللام فتزد مع قد ومع النون ومع "أن وان"، فتزيد الجملة توكيداً، ونريد أن نستعرض الزمن النحوي في جملة التوكيد، في الجدول التالي:

الجملة المؤكدة

الزمن	الجهة	التركيب المثبت	جملة التوكيد
الماضي	اليسيط	فعل	أنه فعل، لقد فعل
=	المتنهي بالحاضر	قد فعل	لقد فعل
=	البعيد المنقطع	كان فعل، كان قد فعل، قد كان فعل	لقد كان فعل
=	المتجدد	كان يفعل	لقد كان يفعل
=	المتصل بالحاضر	ما زال يفعل	أنه ما زال يفعل
صار	التحولي	صار يفعل	لقد صار يفعل
=	المقارب	كاد يفعل	لقد كاد يفعل
=	الشروع	شرع يفعل	لقد شرع يفعل
=	المستمر	ظل يفعل	لقد ظل يفعل
الحال	البسيط أو المستمر	يفعل	إنه يفعل
المستقبل	القريب	يكاد يفعل	أنه يكاد يفعل
الحال أو الاستقبال	المستمر	يظل يفعل	أنه يظل يفعل
الحال	المتصل بالمستقبل	لا يزال يفعل	أنه لا يزال يفعل
الحال أو الاستقبال	التحول	يصير لفعل	إنه يصير يفعل
المستقبل	المحتمل	قد يفعل	لسوف يفعل
الحال أو الاستقبال	المستمر	يكون يفعل	أنه يكون يفعل
الحال أو الاستقبال	المرتبط بمحدث آخر	يكون قد فعل	أنه يكون قد فعل

وهكذا بدأ الاتفاق في الزمن النحوي في الجملة الخبرية المثبتة والجملة الخبرية المؤكدة، حيث بقيت الصيغة في كليهما على حالها، ومحتفظة بزمنها، فبقيت صيغة فعل دالة على الزمن الماضي، وبقيت صيغة يفعل دالة على الحال أو الاستقبال. ومع أننا مستكلم عن الجملة الاستفهامية باعتبارها نوعاً من الجملة الإنشائية، إلا أننا نستبق القول هنا لنذكر أن الجملة الاستفهامية تتفق كذلك مع الجملتين الخبرية والمؤكدة في الاحتفاظ بالصيغة والزمن في السياق، كما كانا عليه في حالة الأفراد وبذلك تتفق الصيغة والدلالة الزمنية في:

- 1- الفعل المفرد: ذهب
- 2- الجملة الخبرية: ذهب الولد إلى المدرسة
- 3- الجملة المؤكدة: قد ذهب الولد إلى المدرسة - إنه ذهب إلى المدرسة
- 4- الجملة الاستفهامية: هل ذهب الولد إلى المدرسة؟ أذهب الولد إلى المدرسة؟

3. الزمن في جملة النفي

يتحقق النفي في الجملة العربية بإحدى الأدوات التالية: لم، لما، ما، لا، لات، لن، ليس، إن. وبعض هذه الأدوات تختص بالجملة الاسمية، وبعضها تختص بالجملة الفعلية، وبعضها مشترك في الجملتين.

ويكثر ورود هذه الأدوات مع المضارع، ويقل مع الماضي، وأكثرها وروداً مع الماضي (ما) وهي نفي الماضي القريب من الحال، وتدخله (لا) على القليل النادر. ولهذا فإذا أريد نفي الماضي استعين بـ (لم ولّا) وصيغة المضارع، فينصرف المضارع بها للزمن الماضي نحو: لم يحضر، وهي بمعنى ما حضر، أي نفي للحضور في الزمن

الماضي. وتدخل لعمّا على المضارع لتتقي الزمن الماضي نحو: (ذهب ولما يعد)، وهي بمعنى ما عاد حتى الآن، أي إن تقي عودته في الزمن الماضي امتدت للحاضر. وهكذا جاءت صيغة المضارع مع لم، لما لتفيد الزمن الماضي.

وجملة النفي هي الوحيدة من بين الجمل الخبرية التي لا تتفق فيها الصيغة مع الدلالة الزمنية بإطراد. وفي جملة النفي هذه نسب النحاة الزمن إلى الأداة، فقالوا في لم، لما أنهما حرفا نفي وجزم وقلب، حيث النفي للمعنى، والجزم للإعراب، والقلب للدلالة الزمنية، فهما يقلبان زمن الفعل المضارع إلى الماضي. ومن هنا جاءت إشارتهم إلى موضوع اللفظ والمعنى في الفعل، فقالوا في مثل لم يحضر، مضارع بلفظه ماضٍ في معناه.

ونمضي مع جملة النفي وتركيباتها في ضوء الجدول الذي أجريناه للجملة الخبرية المثبتة.

الزمن الماضي	الجهة	التركيب	جملة النفي
	البسيط	فَعَلَ	ما فعل، لم يفعل
	المتنهي بالحاضر	قد فعل	ما فعل، لما يفعل
	البعيد المنقطع	كان فعل	لم يكن فعل ما كان فعل
		كان قد فعل	لم يكن قد فعل
		قد كان فعل	= = =
	المتجدد	كان يفعل	ما كان يفعل، لم يكن يفعل
	المتصل بالحاضر	ما زال يفعل	لم يفعل
	التحول	صار يفعل	لم يفعل
	المقارب	كاد يفعل	ما كاد يفعل
			لم يكاد يفعل
	الشروع	شرع يفعل	ما فعل / ما شرع يفعل
	المستمر	ظل يفعل	ما ظل يفعل
الحال والاستقبال	البسيط	يفعل	ما يفعل، لا يفعل
المستقبل	القريب	يكاد يفعل	لا يكاد يفعل
الحال أو الاستقبال	المستمر	يظل يفعل	لا يظل يفعل
الحال	المتصل بالمستقبل	لا يزال يفعل	لا يفعل
المستقبل	التحول	يصير يفعل	لا يصير يفعل
المستقبل	المحتمل	قد يفعل	لن يفعل، لا يفعل
الحال أو الاستقبال	المستمر	يكون يفعل	لا يكون يفعل، لن يكون يفعل
الحال أو الاستقبال	المرتبط بمحدث آخر	يكون قد فعل	لا يكون قد فعل، لن يكون قد فعل

وبلاحظ في جملة النفي ما يلي:

1. يتم النفي في الماضي بأحد الحرفين ما، لم.
2. ورد النفي في الماضي بـ"لما" في حالة واحدة، مع قد فعل على اعتبار أنهما تقربان من الحال.
3. النفي بـ"لن" مقصور على يفعل الدالة على الاستقبال.
4. النفي بـ"لا" مع يفعل يدل على الاستقبال.
5. النفي بـ"ما" مع يفعل يدل على الحال.

4- الزمن في الجمل الطلبية

الجمل الطلبية بأنواعها: الاستفهام والأمر والنهي والعرض والتحضيض والتمني والترجي والدعاء كلها تتضمن معنى الطلب، ولما كان الطلب لأمر لم يحصل، فقد بعد معنى الزمن الماضي عن هذه الجمل، فالجملة الطلبية في الأصل، لا تصلح إلا للاستقبال، أو للحال عند وجود قرينة.

ولا يخرج عن هذا القهم إلا الجملة الاستفهامية وجملة التوبيخ. فالجملة الاستفهامية تتفق مع الجملة الخبرية المثبتة، والمؤكددة في فكرة الزمن، وذلك أنك في الاستفهام لا تطلب وفرع حدث، ولكنك تطلب التثيت والتصديق أو التكذيب، وجواب الاستفهام غالباً نعم أو لا.

أما التوبيخ فهو لفعل مضى وانقضى زمانه. وجملة التوبيخ جملة تعبيرية أكثر من كونها طلبية، والتوبيخ لو كان لأمر مستقبلي يطلب تحقيقه لسمي تحضيضاً.

وبعض علماء النحو يخرجون جملة الشرط من دائرة الطلب وبعضهم يجعلها بعضها. وتفصل القول في جملة الشرط في الصفحات القادمة.

ونستعرض الزمن النحوي في الجملة الطلبية، مبتدئين بجملة الاستفهام.

جملة الاستفهام

أدرج النحاة والبلاغون جملة الاستفهام مع الجمل الطلبية لأن استفهام معنى طلبى، لا خبرى، يقول ابن يعيش عن أداتي الاستفهام، هل والهمزة:

(إذا دخلا على جملة خبرية غيرا معناها إلى الاستفهام ونقلها عن الخبر).

ولو درسنا الأساليب العربية من وجهة الزمن لجعلنا جملة الاستفهام في الجملة الخبرية وذلك لأسباب يرتبط كل منها بالآخر، وهي:

(1) أنه يستفهم بها عن الأزمنة الثلاثة:

الماضي: أحضر سعيد؟ ألم يحضر سعيد؟

الحاضر: يحضر سعيد؟

المستقبل: أسوف يحضر سعيد؟

(2) أن الصيغة مع الاستفهام تحتفظ بدلالاتها الزمنية التي كانت لها في حالة الأفراد، وفي الجملة الخبرية المثبتة، والخبرية المؤكدة.

فعل مفرد = لعب، يلعب

جملة خبرية = لعب الولد، يلعب الولد

جملة مؤكدة = لقد لعب الولد، علمت أن الولد يلعب

جملة استفهامية = هل لعب الولد؟ هل يلعب الولد؟

فجاءت صيغة لعب في هذه الجمل الأربع دالة على الزمن الماضي، وجاءت صيغة يلعب دالة على الحال أو الاستقبال، وهذا ما لم نجده في الجمل الطلبية التي غالباً ما تنأى عن الزمن الماضي لتفيد الحال أو الاستقبال.

(3) أن الزمن الواحد يجري ويتشعب في جملة الاستفهام إلى ما يجري عليه في الجملة الخبرية، فتزد الأزمته الثلاثة في جهاتها المتعددة، وذلك بفضل القرائن اللفظية كالأدوات والحروف والظروف مما تقبله جملة الاستفهام. ويعنى آخر فجملة الاستفهام تحمل معنى الجهة في الزمن، بينما لا يتحقق معنى الجهة في أخواتها من الجمل الطلبية.

وكما خالفت جملة النفي بـ "لم ولما" أخواتها من الجمل الخبرية، وقلبت زمن صيغة المضارع إلى الزمن الماضي، فكذلك خالفت جملة الاستفهام أخواتها من الجمل الطلبية، وانفقت مع الجملة الخبرية من الوجهة الزمنية.

وأداتا الاستفهام في العربية هل والهمزة ويلاحظ أن الجملة المثبتة يستفهم عنها بالأداتين نفسيهما، أما الجملة المنفية فلا يستفهم عنها إلا بالهمزة، ونشير هنا إلى أن دخول همزة الاستفهام على "لا" لا يجعل منها إلا التي هي أداة عرض، وإن كان بعض النحاة يرون ذلك.

ويشير ابن يعيش إلى اتساع استعمال الهمزة مقارناً بينها وبين هل، بقوله: (والهمزة أعم تصرفاً في بابها من اختها⁽¹⁾).

ونسير مع الزمن النحوي في جملة الاستفهام، كما صنعنا في الجملة الخبرية بأنواعها المثبتة، والمؤكدّة، والمنفية.

وبعدنا سنجمل الجداول الأربعة في جدول واحد، لنلاحظ أن الصيغة تسير على نسق واحد في الجمل الثلاث الخبرية المثبتة والخبرية المؤكدة والاستفهامية، ولا تختلف إلا في جملة النفي.

(1) ابن يعيش، شرح المفصل، 151/8.

الزمن في جملة الاستفهام

الزمن	الجهة	التركيب الخبري الحث	تركيب الاستفهام
الماضي	البسيط	فَعَلَ	أَفْعَلْ، هل فعل
	المتنهي بالحاضر	قد فعل	أَقْدَ فعل
	البعيد المنقطع	كان فعل كان قد فعل قد كان فعل	أَكَانَ فعل؟ أَكَانَ قد فعل؟
	المتجدد	كان يفعل	أَكَانَ يفعل؟
	المتصل بالحاضر	ما زال يفعل	أَمَّا زال يفعل؟
	المتحول	صار يفعل	أَصَارَ يفعل
	المقارب	كاد يفعل	أَكَادَ يفعل؟
	الشروع	شرع يفعل	أَشْرَعَ يفعل؟
	المستمر	ظل يفعل	أَظَلَ يفعل؟
	البسيط	يفعل	أَيَفْعَلْ
الحال والاستقبال	القريب	يكاد يفعل	أَيَكَادَ يفعل
المستقبل	المستمر	يظل يفعل	أَيَظَلُّ يفعل
الحال أو الاستقبال	المتصل بالمستقبل	لا يزال يفعل	أَلَا يَزَالُ يفعل؟
الحال	المتحول	يصير يفعل	أَلَا يَصِيرُ يفعل
المستقبل	الاحتمالي	قد يفعل	أَقْدَ يفعل؟
الحال أو الاستقبال	المستمر	يكون يفعل	أَيَكُونُ يفعل؟
الحال أو الاستقبال	المرتبط بمحدث آخر	يكون قد فعل	أَيَكُونُ قد فعل؟

الزمن في الجملة المثبتة والمضية والمؤكدّة، جملة الاستفهام

الزمن	الجملة المثبتة	الجملة المضية	الجملة المؤكدة	جملة الاستفهام
	فعل	ما فعل، لم يفعل	أنه فعل، لقد فعل	أفعل؟
	قد فعل	ما فعل، لما يفعل	لقد فعل	أقد فعل؟
	كان فعل	لم يكن فعل ما كان يفعل	لقد كان فعل	أكان فعل؟
	كان قد فعل	لم يكن قد فعل	أنه كان قد فعل	أكان قد فعل؟
	قد كان فعل	لم يكن قد فعل	= =	
	كان يفعل	ما كان يفعل، لم يكن يفعل	لقد كان يفعل	أكان يفعل؟
	ما زال يفعل	لم يفعل	أنه مازال يفعل	أما زال يفعل؟
	صار يفعل	ما صار يفعل	لقد صار يفعل	أصار يفعل
	كاد يفعل	لم يكاد يفعل	لقد كاد يفعل	أكاد يفعل؟
	شرع يفعل	ما فعل	لقد شرع يفعل	أشرع يفعل؟
	ظل يفعل	لم يفعل، ما ظل يفعل	لقد ظل يفعل	أظل يفعل؟
	يفعل	ما يفعل، لا يفعل	أنه يفعل	أيفعل؟
	يكاد يفعل	لا يكاد يفعل	أنه يكاد يفعل	أيكاد يفعل؟
	يظل يفعل	لا يظل يفعل	أنه يظل يفعل	أيظل يفعل؟
	لا يزال يفعل	لا يفعل	أنه لا يزال يفعل	ألا يزال يفعل؟
	يصير يفعل	لا يصير يفعل	إنه يصير يفعل	أيصير يفعل
	قد يفعل	لن يفعل	ل سوف يفعل	أقد يفعل؟
	يكون يفعل	لا يكون يفعل لن يكون يفعل	أنه يكون يفعل	أيكون يفعل؟
	يكون قد فعل	لا يكون قد فعل لن يكون قد فعل	إنه يكون قد فعل	أيكون قد فعل

أساليب الأمر والنهي والدعاء

الأمر طلب تحقيق ما هو غير متحقق، وله وسيلتان: أما صيغة الأمر "افعل"
أو لام الأمر المتصلة بالمضارع ليفعل وذلك في الغائب (هو)، هذا بالإضافة إلى اسم
فعل الأمر.

والأمر لا يكون إلا من الأعلى إلى الأدنى، فإذا كان من الأدنى إلى الأعلى
فهو دعاء، وإذا استوى المتكلم والمخاطب فهو التماس. ولا يفرق بين هذه
الأساليب البلاغية إلا المقام، وهو ما نسميه القرينة الحالية، وكذلك طريقة التعبير
والنغمة وطبيعة العلاقة بين المتكلم والمخاطب، ولذلك فكثير من النحاة يرون
الدعاء في الدراسة النحوية نوعاً من الأمر، بل يضيفون إليهما أسلوب النهي.
ويرون أن هذه الأساليب الثلاثة: الأمر والنهي والدعاء هي الأساليب التي تحمل
معنى الطلب المحض حملاً مباشراً.

أما ما عداهما من استفهام وعرض وتحضيض وتوبيخ وتحن وترج، فالطلب
فيها غير مباشر وليس بطلب محض⁽¹⁾. ولهذا لا ترد صيغة الأمر (افعل) إلا في
أسلوبي الأمر والدعاء. وإذا اعتبرنا النهي أمراً بالكف عن فعل الشيء تبين لنا
مدى ارتباط هذه الأساليب الثلاثة.

إلا أن الدعاء من بين هذه الثلاثة، لا يقتصر على صيغة واحدة بل يرد
بالصيغ الثلاثة الماضي والمضارع والأمر، ولكنها كلها تكون فيه بمعنى المستقبل،
فنقول في الأمر: افعل، ليفعل ونقول في النهي: لا تفعل، ونقول في الدعاء نصره
الله، ينصره الله، انصره يا رب، اللهم انصره.

(1) عباس حسن، النحو الوافي 4/ 360.

وللنهي أداة واحدة هي لا الناهية التي لا ترد إلا مع المخاطب، فتجزم الفعل بعدها، ولا ترد لا الناهية إلا مع الفعل المضارع الدال على الحال أو الاستقبال فنقول: لا تفعل، حتى إذا جاءت مع الفعل الماضي أصبحت أما للدعاء نحو لا سامحه الله، أو لتفي الماضي نحو: فلا صدق ولا صلى⁽¹⁾، وقد يرد النهي في موقف الدعاء كقوله تعالى: ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا⁽²⁾.

ويرى بعض اللغويين⁽³⁾ أن لا النافية قد تفيد النهي، بل يرون النهي بها أقوى دلالة وتأثيراً ومن ذلك قول الرسول ﷺ لا يشير أحدكم إلى أخيه بالسلاح⁽⁴⁾.

أما من حيث الزمن فهذه الأساليب الثلاثة الأمر والنهي والدعاء، ومن حيث إنها تفيد الطلب المحض، فإنها تقتصر على زمني الحال أو الاستقبال، ولا ترد بمعنى الزمن الماضي مطلقاً، وما جاء منها بصيغة الماضي، وهو الدعاء، فهو مؤول بمعنى الاستقبال، فيكون معنى حفظك الله أسأل الله أن يحفظك.

وتلعب الظروف دوراً مهماً في تحديد الزمن في الأمر والنهي وتخليصه للحال أو الاستقبال. فنقول: اذهب الآن أو اذهب غداً. وقد أشرنا ونحن نتحدث عن صيغة فعل الأمر (افعل) أن بعض النحاة قصروا دلالتها على المستقبل.

(1) سورة القيامة، 31 / 75.

(2) سورة البقرة 2 / 286.

(3) انظر عباس حسن، م.س 4 / 412.

(4) مسلم، صحيح مسلم 16 / 170.

التمني والترجي

نتحدث عن الأسلوبين معاً لما بينهما من تشابه في المعنى والعمل، فقد يشرب أحدهما معنى الآخر، إذ كل واحد منهما مطلوب به الحصول مع الشك فيه، والفرق بينهما أن الترجي توقع أمر مشكوك فيه أو مقلتون، وأن التمني طلب أمر موهوم الحصول، وربما كان مستحيل الحصول نحو قوله تعالى: (يا ليتها كانت الفاضية)^(١).

وأداة التمني هي (ليت) نحو قول أبي العتاهية:

ألا ليت الشباب يعود يوماً فأخبره بما فعل المشيب

وقد يكون بالصيغة الدالة على ذلك (تمنيت).

وأداة الترجي هما (لعل وعسى).

أما من حيث الزمن فإن نقول أن زمن التمني والترجي هو زمن التلفظ به وهو حالي، أما زمن تحقق الترجي فهو بالضرورة استقبالي. ويرى بعضهم لو حرفاً للتمني حين يكون الأمر مستحيلاً كقوله تعالى: (يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض)^(٢).

(١) ابن يعيش، م. 8/86. والآية في سورة الحاقة 69/37.

(٢) سورة النساء 4/42.

العرض والتحضيض والتوبيخ

كما استعرضنا الأمر والنهي والدعاء في موضع واحد، فإننا جرياً على عادة النحاة والبلاغيين نضع هذه الأساليب الثلاثة في موضع واحد، لجامع المعنى، فهذه الأساليب الثلاثة معانيها متقاربة، وأدواتها متشابهة، ولهذا فليس إلا القرينة الحالية (المقام) تحدد الغرض المطلوب، وكل هذه الأساليب تفيد الطلب، ولكنها تختلف في طريقة الطلب وفي الزمن.

أما العرض فهو الطلب برفق ولين ولطف، وأداته الأصلية (ألا) وقد يكون العرض بـ (لو) وتتبع أداة العرض صيغة المضارع، ويكون الزمن مستقبلياً أو حالياً على ضوء القرينة الحالية أو اللفظية الظرف.

أما التحضيض والتوبيخ فهو الطلب بعنف وشدة، بل أن التوبيخ تقريع وتنديم على أمر تركه المخاطب أو يقدر فيه الترك، ولما كانت أدوات التحضيض هي أدوات التوبيخ، فلم يبق لدى النحاة إلا أن ينظروا في المقام، وفي الصيغة التي تتبع الأداة، فإن كان الفعل مضارعاً فهو تحضيض، وإن كان ماضياً فهو توبيخ، وهذا الاختلاف في النظر، وحيث ينظر حيناً إلى الصيغة، وحيناً إلى المقام، جعل النحاة يختلفون في إيجاد العلاقة بين هذه الأساليب الثلاثة، فصاحب المعنى^(١) مثلاً يجعل العرض والتحضيض معاً وبالأداة (ألا) لأنهما يختصان بالمضارع، ويفرد التوبيخ لأنه يختص بالماضي وغيره يجمع بين التحضيض والتوبيخ، ويفرد عنها العرض. وهكذا اختلطت في دراسة هذه الأساليب النظرة النحوية مع النظرة البلاغية، والذي يهمنا في مقولة الزمن:

(١) ابن هشام، معني اللبيب، 97.

1. أن العرض لا يراد به إلا الحال أو الاستقبال، ويكون بصيغة المضارع لا غير مثل ألا تزورنا.

2. أن التحضيض لا يراد به إلا الحال أو الاستقبال ويكون بصيغة المضارع، وقد يكون بصيغة الماضي. فنقول: هلا تزورنا، هلا زرتنا ونعني المستقبل أو الحال.

3. أن التوبيخ يراد به الزمن الماضي في الأعم الأشيع ويكون بصيغة الماضي، وقد يكون بتأويل المستقبل إذا كان الكلام عن فعل يخشى فيه الترك.

أما من حيث الأدوات فأدوات التحضيض والتوبيخ هي: لولا، لوما، هلا، ألا، وأشهرها في الاستعمال هلا ولولا.

الشرط

الشرط ربط واقتران وتعليق، أمر بامر، أو حدث بحدث، أو هو السببية احتمالاً أو امتناعاً. والأصل في الشرط أن يكون مستقبلياً لأنه إنشاء، ولكنه قد يكون ماضياً، ولهذا فقد ذكر النحاة حرفين أساسيين للشرط هما: (إن ولو)، وما دون هذين الحرفين فهو محمول عليهما إذ هو بمعنييهما. وقد كلفت (إن) بإفادة الشرط المستقبلي، وكلفت لو بإفادة الماضي، ومن لطيف ما ذكره ابن هشام (الشرط بأن سابق على الشرط بـ لو، وذلك لأن الزمن المستقبل سابق على الزمن الماضي عكس ما يتوهم المبتدئون، ألا ترى أنك تقول إن جتني غداً أكرمتك، فإذا انقضى الغد ولم يجيء قلت: لو جتني أمس أكرمتك)⁽¹⁾ أما سيبويه فلا يضعها في الشرط، ويضع إذ ما.

أما (إن) فلا خلاف على شرطيتها ولا على دلالتها الزمنية فهي أم الباب، كما إنها لا تخرج إلى معان أخرى، ولهذا توسعت في الاستعمال وأمكن لكل من فعلها وجوابها أن يكون ماضياً أو مضارعاً وأن يكونا متفقين أو مختلفين.

والشرط الذي تقيده (إن) قائم على السببية الاحتمالية حيث جواب الشرط سينتقل لتحقق فعل الشرط. ولكن لا يشترط في زمن الفعلين أن يكونا مستقبلين بل المقصود بقولنا: (الشرط استقبالي) أن يكون فعل الشرط استقبالياً، أما الجواب فقد يكون مستقبلاً، وقد يكون ماضياً، بل إن الشرط كله فعل الشرط وجوابه قد

(1) ابن هشام، شرح المغني 237.

يكون ماضياً بفضل القرينة كان وهكذا يكون الشرط بـ "إن" على ثلاثة أوجه:
نحو:

ان تدرس تنجح الفعلان مستقبليان

ان تدرس فقد درس كل من كان في منك الأول مستقبل والثاني ماض

ان كنت درست فقد أدبت واجبك الفعلان ماضيان لفظاً ومعنى ومثل هذا
في كتاب الله كثير.

ان يريد اصلاحاً يوفق الله بينهما⁽¹⁾.

ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل⁽²⁾.

ان كنت قلته فقد علمته⁽³⁾.

ويورد ابن يعيش قول المبرد في تأثير كان في معنى الشرط

(إنما ساع ذلك في كان لقوة دلالتها على الماضي، وأنها أصل الأفعال
وعبادتها، فجاز لذلك أن تقلب في الدلالة إن، ولذلك لا يقع شيء من الأفعال
غير (كان) بعد إن إلا ومعناه المضارع)⁽⁴⁾. ولهذا فإن (إن) تشترط الاحتمال
والتحقق، ولا تشترط اقتران الفعلين بزمن واحد هو الحال كما في (لو) التي ترد
الفعلين للماضي، وفي (إذا) التي هي ظرفية شرطية حيث تعين زمن الفعلين من
المستقبل.

(1) سورة النساء 35/4.

(2) سورة يوسف 77/12.

(3) سورة المائدة 5/116.

(4) ابن يعيش، م.س 156/8.

أما لو فتعدد استعمالاتها، والشرط وجه من هذه الأوجه فقد وجدناها نرد في التمني وترد مصدرية. وقد أقر ابن هشام⁽¹⁾ ثلاثة أمور تفيدها لو الشرطية وتبين اختلافها عن أن وهي عقد السببية بين فعل الشرط وجوابه، وكونهما في الزمن الماضي، وامتناع فعل الشرط وجوابه. ولهذا فالمضارع بعد لو بتقدير الزمن الماضي نحو: لم يطيعكم في كثير من الأمر لعتم⁽²⁾. وفي المقارنة بين "إن" المستقبلية و(لو) الماضية يقول ابن يعيش (إن) إذا وقع بعدها الماضي أحوالت معناه إلى المستقبل و"لو" إذا وقع بعدها المستقبل أحوالت معناه إلى الماضي⁽³⁾.

هذان هما الحرفان الأساسيان في أسلوب الشرط، (إن، لو) ولكن تعدد المعنى الوظيفي جعل الشرط يتحقق في أدوات أو أقسام أخرى من الكلام كالظروف وأدوات الاستفهام، وكل ما تضمن معنى (إن) واصطنع طريقها في الاستعمال⁽⁴⁾ كقوله تعالى: فإذا عزمت فتوكل على الله⁽⁵⁾. وقول المتنبي:

من يهن يسهل الهوان عليه ما لجرح بميت إيلام
وقول زهير:

متى تبعثوها تبعثوها فعيمة وتضر إذا ضريرتموها فتضرم

(1) انظر ابن هشام، م ص 337.

(2) سورة الحجرات 49/7.

(3) ابن يعيش، شرح المفصل، 8/156.

(4) انظر د. مهدي الخزومي، م ص 62.

(5) سورة آل عمران 3/159.

وبالنسبة لـ "إذا" فقد اعتبرها كل من الخزومي⁽¹⁾ والانتطائي أداة شرط. وقد أشرنا إلى هذا عند الحديث عن إذا. وقد فصل الانتطائي القول في أدوات الشرط.

ونستمر مع النحاة المعاصرين في تناولهم للشرط وتذكر لاثني متهم جاء بأفكار جديدة جادة في موضوع الشرط وهما د. مصطفى جواد والدكتور فاضل السامرائي.

يقول الدكتور مصطفى جواد (إن الفعل المعبر عنه بلفظ الشرط إذا كثر حدوثه استعمل الماضي، وإذا قل حدوثه استعمل المضارع. فالماضي أولى بالكثير لأنه كالحدث، والمضارع أولى بالقليل لأنه لم يحدث فهما متشابهان، نقول: من صبر ظفر، ومن سار وصل، ومن جد وجد، ومن يكذب متكم يعاقب، ومن يفعل كذا وكذا أكافته مكافأة حسنة، وإن تكن وزيراً تكن كبيراً⁽²⁾).

أما د. فاضل السامرائي يرى أن الشرط يصلح للأزمة الثلاثة فقد يكون دالاً على الزمن الماضي أو المستقبل أو الحال سواء أكان بصيغة الماضي أم المضارع:

(1) انظر د. الخزومي، م س 62، وكذلك محمد الانتطائي، المحيط 22/2.

(2) د. مصطفى جواد، مجلة الضاد العدد الأول 1988.

الختام

اقتضت هيكلية البحث أن ينتهي بخاتمة، وهو أمر مألوف في الدراسات الجامعية والأبحاث، وكنت أظن أن الأمر ميسر، وليس أكثر من أن استعرض أهم ما انتهيت إليه، مما يحمل ذاتية الكاتب ورأيه الشخصي.

ولكنني وجدت الخاتمة تأتي على غير ذلك. فكثير من القضايا جاءت منبثة في صفحات البحث، وأن قيمتها تكمن في موقعها حيث الدليل والقدرة على الإقناع، ولا يسهل اقتضابها، ولعل السبب في ذلك طبيعة البحث، وكونه دراسة لغوية، ولكنني، استجابة لمطالب البحث، أبرز بعض ما يمكن أن أعده جديداً، جاء نتيجة البحث والاستقصاء:

1. أن الزمن المنسوب لصيغة الفعل ليس ثابتاً مطرداً، بل إن الفعل قد يفيد زمناً آخر.

2. قد يأتي الفعل للدلالة على الحدث، من غير تزمّت في الدلالة الزمنية، أو دون الحرص على الدلالة الزمنية، ولا بد من قبول فكرة الزمن المطلق، والزمن المستمر في بعض المقامات.

3. أن اللغة لا تخضع للتقسيم الثلاثي الفلسفي للزمن، وهو الماضي والحاضر والمستقبل، بل إن هناك دقائق وتفصيلات في الزمن الواحد من هذه الأزمنة الثلاثة، يكشف عنها السياق، وهذا يتأتى من مراعاة فكرة الجهة في الزمن.

4. أن الزمن منسوب إلى الفعل دون الاسم والحرف، بأصل الوضع، ولكن الزمن يستفاد من جهات أخرى من مثل المصدر والظرف والصفة بأنواعها، وإن كان الزمن في هذه يختلف عن زمن الفعل.
5. ومع البحث القول في التواسخ لا من التاحية الشكلية والوظيفية بل من حيث الدلالة الزمنية. وفي ضوء الدلالة الزمنية أكد البحث أن حشر بعض التواسخ من مثل أصبح وأضحى وأمسى وظل ويات، في الدلالة على أجزاء من النهار ليس مطرداً، بل إن جعلها لتفيد معنى التحول هو الأصح والأشيع في الاستعمال.
6. دعا البحث إلى إعادة النظر في توزيع التواسخ في ضوء الدلالة الزمنية، وعندها تظهر استقلالية: ظل، صار، مازال.
7. بين البحث أن اختلاف (لا يزال) عن ماضيها (ما زال) ليس اختلاف أي فعل مضارع عن ماضيه، وذلك من حيث الدلالة الزمنية فالفرق بين ما زال لا يزال ليس كالفرق بين كتب ويكتب.
8. استعرض البحث الحروف التي يمكن أن تكون ذات صلة وتأثير على زمن الجملة، وكانت دراسة هذه الحروف والأدوات دراسة زمنية بعيداً عن الشكل والوظيفة. وأكد البحث أن دراسة هذه الحروف والأدوات في ضوء فكرة الزمن تستوجب إعادة تشكيلها، لقد صنف النحاة الحروف على أساس المعنى أو العامل الإعرابي والشكل. مثال ذلك أن حروف النفي هي: ما، لا، لن، ولكن الدراسة الزمنية فرقت بين هذه.

9. في ضوء الاستعمال العربي لم يجد البحث سبيلاً للتفريق في الدلالة الزمنية في السين، وسوف، على حين ذكر النحاة أن الاسترخاء الزمني في سوف أكثر منه في السين، متأثرين بالشكل وعدد الحروف.

10. وفي ضوء الاستعمال العربي قديمة وحديثة، وبخاصة في القرآن الكريم، لم يجد البحث إطراداً في أن إذا سبقت الفعل الماضي فإنها تقربه من الزمن الحاضر.

11. وقف البحث وقفة طويلة عند الظرفية والظروف، لارتباطها الوثيق بفكرة الزمن. وأكد البحث الفرق بين أسماء الزمان التي تقع ظروفًا، وبين ما خصته اللغة بالظرفية لا غير، وبمعنى آخر أكد البحث ضرورة التفريق بين الظروف الأصلية والظروف المنقولة عن الاسم أو الحرف.

وأشار البحث إلى نوعين من الظرفية هما: ظرفية الاحتواء وظرفية الاقتران، حيث تتحدث الأولى عن حدث واحد احتواء زمن واحد، وتتحدث الثانية عن حدثين اقترنا ووقعوا في زمن واحد. كما أشار البحث إلى اتساع اللغة في أن يحمل اسم الزمان محل الظرف أو أن يحمل الظرف محل اسم الزمان في ظرفية الاحتواء أو الاقتران.

12. واكب البحث التركيبات التي يمكن أن تكون عليها الجملة الخبرية الفعلية مع اقترانها بالحروف والأفعال الناقصة، أي إنه درس الجملة دراسة جهرية، فتشقق عن الأزمنة الثلاثة أزمنة أخرى، أكثر دقة، كالماضي البسيط، والماضي القريب، والماضي البعيد.

والباحث يدعو إلى تفصي التركيبات التي يمكن أن تكون في الاستعمال العربي قديمه وحديثه ودراستها دراسة زمنية.

13. تتبع البحث الدلالة الزمنية لأنواع الجملة العربية المختلفة، فدرس الجملة الخبرية والمنفية والمؤكدّة، وجملة الاستفهام وجملة الشرط وسار مع أساليب الأمر والنهي والدعاء والتمني والترجي، دراسة زمنية غيرت العلاقة بين تلك الجمل في كثير من الحالات.

14. وقف البحث عند الجملة الشرطية وتبين ما قاله فيها النحاة القدماء والمحدثون من حيث دلالتها الزمنية. ووجد طرافة وجدة فيما قاله المحدثون.

15. ولأن القرآن الكريم يتضمن الأحكام والتشريعات، والحديث عن النفس البشرية، ولأنه يتحدث عن الأبعاد الزمنية كلها في الدنيا والآخرة، فلا بد أن يطول الوقوف عند دراسة الآيات القرآنية دراسة زمنية.

وفي القرآن الكريم الذي هو أعلى مستوى لغوي، لا بد من دخول العنصر البلاغي في الدراسة الزمنية، والبعد البلاغي كثيراً ما يتجاوز القوالب النحوية المفصلة.

وهذا البحث لا يزعم لنفسه استيفاء الموضوع حقه من الدراسة، وحسبه أنه يأتي معزراً للدراسات التي سبقته في هذا المجال. وأنه يضيف جديداً في أسلوب العرض وفيما وصل إليه من أفكار، لقد استطاع البحث أن يتقصى إلى حد بعيد أقوال القدماء والمحدثين في القضية الواحدة، وأن يختار رأياً يراه هو الأرجح.

والبحث لم يقدر القديم مجرد أنه القديم، ولم ينبهر بالجديد لأنه الجديد، وإنما حاول أن يجمع ويحلل ويستنتج. وأجاز لنفسه أن يختار ويفاضل.

هذه المأمة أردت لها أن تكون خاتمة البحث، ولقد تجاوزت بعض القضايا ولم أشر إليها هنا، بل تركتها في مواقعها. إذ ليس من شأن الخاتمة أن تحيط بالبحث كله.

ولله الحمد أولاً وآخرأ.

قائمة المصادر والمراجع

1. ابن جني / أبو الفتح عثمان.
- الخصائص، تحقيق محمد علي التجار، دار الهدى للطباعة والنشر، بيروت، ط2 لا، ت، ثلاثة أجزاء.
- اللمع في العربية، تحقيق فائز فارس، دار الكتب الثقافية، الكويت، لا، ت.
2. ابن الحاجب / جمال الدين.
- كتاب الكافية في النحو. شرح الشيخ رضي الدين الاسترأبادي، دار الكتب العلمية، بيروت. لا، ت.
3. ابن السراج / أبو بكر.
- الأصول في النحو. تحقيق عبد الحسين الفتلي. مطبعة النعمان النجف الأشرف 1973 جزآن.
4. ابن عاشور.
- ديوان النابغة الذبياني، الشركة التونسية، 1976.
5. ابن عقيل / بهاء الدين عبد الله.
- شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، تحقيق محي الدين عبد الحميد، دار الكتاب العربي، بيروت 1964. ط14، جزآن.
- المساعد على تهيل الفوائد. تعليق د. محمد كامل بركات. دار الفكر دمشق. 1980 جزآن.
6. ابن فارس / أحمد.
- الصحاح في فقه اللغة ولسان العرب في كلامها. حققه مصطفى الشوي مؤسسه ابدران للطباعة والنشر. بيروت 1964.
7. ابن منظور / أبو الفضل جمال الدين محمد.
- لسان العرب، دار صادر، بيروت لا، ت، خمسة عشر مجلداً.

8. ابن هشام/ جمال الدين الأنصاري.

- اعتراض الشرط على الشرط. تحقيق د. عبد الفتاح الحموز/ دار عمار - عمان/ الأردن. ط 1، 1986.

- شرح شذور الذهب تحقيق وتعليق عبد المتعال الصعيدي. مكتبة محمد علي صبيح مصر 1961.

- المسائل السقرية في النحو/ تحقيق د. علي حسين الجواب دار طية للنشر والتوزيع، الرياض. لا، ت.

- معني اللبيب عن كتب الأعاريب/ حققه مازن المبارك ومحمد علي عبد الله، راجعه سعيد الأفغاني، طبعة ثالثة دار الفكر. ط الثالثة 1972.

9. ابن يعيش/ موفق الدين.

- شرح المفصل. عالم الكتب. بيروت، مكتبة المتنبي، القاهرة. لا، ت عشرة أجزاء.

10. الرماني/ أبو الحسن علي بن عيسى.

- معاني الحروف/ تحقيق د. عبد الفتاح شلي/ دار نهضة مصر للطبع والنشر، القاهرة. لا، ت.

11. الأزهرى/ خالد عبد الله.

- شرح التصريح على التوضيح على ألفية ابن مالك. عيسى البابي الحلبي وشركاه، جزءان.

12. الاستاذبولي/ حيدر الدين الكنفراوي.

- الموفي في النحو الكوفي شرح وتعليق محمد بهجت البيطار. المجمع العلمي العربي. دمشق. 1950.

13. الاشيلي / ابن عصفور.

- شرح جل الزجاجي. تحقيق د. صاحب أبو جناح، وزارة الأوقاف. العراق، لا. ت. جزءان.

- المغرب. تحقيق أحمد عبد الستار وزميله. إحياء التراث الإسلامي. برئاسة ديوان الأوقاف، العراق. ط1. 1971، جزءان.

- المنع في التصريف. تحقيق د. فخر الدين قباوة دار الأمان الجديدة بيروت. ط3. لا. ت، جزءان.

14. الأفغاني / سعيد:

- في أصول النحو. مطبعة جامعة دمشق، 1964، ط3.

- مذكرات في قواعد اللغة العربية، مطبعة جامعة دمشق، لا. ت، ط4.

15. الأنباري / أبو بركات.

- الانتصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين، ومعه الانتصاف من الانتصاف تأليف محمد عبي الدين عبد الحميد. المكتبة التجارية مصر، 1970، ط4، جزءان.

16. الأنباري / أبو محمد بن القاسم.

- شرح القوائد السبع الطوال الجاهليات، تحقيق عبد السلام هارون دار المعارف بمصر، 1963، لا. ت. لا ط.

17. الأندلسي / ابن عطية.

- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز. تحقيق المجلس العلمي. فاس، وزارة الأوقاف المغرب. 1975، ط1.

18. الأنطاكي / محمد.

- المحيط في أصوات العربية ونحوها وصرفها، مكتبة دار الشرق، ط2، ثلاثة أجزاء.

- الوجيز في فقه اللغة ط3 مكتبة دار الشرق. بيروت، لا. ت.
19. أنيس / د. إبراهيم.
- من أسرار اللغة، مكتبة الأملو المصرية، ط5، 1975.
20. ايادي / أبو الطيب.
- شرح سنن أبي داود ضبط عبد الرحمن محمد عثمان، دار الفكر 1979. ط2.
21. بدوي / د. أحمد.
- عبد القاهر الجرجاني. سلسلة أعلام العرب، المؤسسة المصرية العامة للتأليف، مصر. لا. ت.
22. بشر / د. كمال.
- دراسات في علم اللغة. دار المعارف بمصر 1969.
- علم اللغة العام / الأصوات، دار المعارف بمصر. 1975. ط4.
23. البطليوسي / أبو محمد عبد الله بن محمد.
- كتاب الحلال في إصلاح الحلال من كتاب الجمل / تحقيق سعيد عبد الكريم سعودي، دار الرشيد للنشر. العراق 1980.
24. ترزي. فؤاد حنا.
- في أصول اللغة والنحو. مكتبة لبنان. 1969.
25. الجرجاني / عبد القاهر.
- كتاب المقتصد في شرح الإيضاح. تحقيق د. كاظم محمد المرجان. دار الرشيد للنشر منشورات وزارة الثقافة في العراق. عام 1988. جزءان.
26. الجراحي / إسماعيل بن محمد العلجوني.
- كشف الخفاء ومزيل الإلباس، مؤسسة الرسالة، 1983 ط3.

27. جمال الدين/ د. مصطفى.
- البحث النحوي عند الأصوليين، دار الرشيد من منشورات وزارة الثقافة والإعلام في العراق. عام 1980.
28. حسن/ عباس.
- اللغة والنحو بين القديم والحديث. الطبعة الثانية. دار المعارف بمصر، لا. ت.
- النحو الوافي، دار المعارف بمصر، لا. ت، أربعة أجزاء.
29. حسان/ د. تمام.
- اللغة العربية معناها ومبناها. الهيئة المصرية العامة للكتاب. 1973.
- مناهج البحث في اللغة. دار الثقافة. الدار البيضاء. 1974.
30. الحلواني/ د. محمد خير.
- المختار في أبواب النحو. مكتبة دار الشرق، بيروت. لا، ت، ط 1.
- الواضح في النحو والصرف، مكتبة الشاطبي الأزرق، اللاذقية. 1979، ط 3.
31. الحملاري/ الشيخ أحمد.
- شذا العرف في فن الصرف، شركة ومطبعة الياس الحلبي وأولاده بمصر. عام 1965. ط 16.
32. الحلبي ه. خديجة.
- موقف النحاة من الاحتجاج بالحديث النبوي الشريف. منشورات وزارة الثقافة والإعلام، الجمهورية العراقية - دار الرشيد للنشر 1981.
33. الحضري/ محمد بن مصطفى بن حسن.
- حاشية الحضري على شرح ابن عقيل، دار إحياء الكتب العربية. لا. ت.

34. خليل / د. السيد أحمد.
- المدخل إلى دراسة البلاغة العربية. دار النهضة. بيروت، 1965.
35. الراجحي / د. عبده.
- دروس في كتب النحو، دار النهضة العربية. بيروت. 1975.
- فقه اللغة في الكتب العربية. دار النهضة العربية. بيروت. 1974.
36. الراجحي. التهامي / التوطئة لدراسة علم اللغة / دار النشر المغربية - الدار البيضاء.
1977.
37. الزجاج / أبو إسحق إبراهيم بن السري.
- إعراب القرآن الكريم، تحقيق ودراسة إبراهيم الأبياري. وزارة الثقافة والإرشاد القومي. لا. ت، ثلاثة أقسام.
38. الزجاجي / أبو القاسم.
- الإيضاح في علم النحو. تحقيق. د. مازن المبارك. دار الفناس. بيروت 1973، ط2.
39. السامرائي / د. إبراهيم.
- تنمية اللغة العربية في العصر الحديث. معهد البحوث والدراسات العربية. 1973.
- الفعل زمانه وابنيته. مؤسسة الرسالة. عام 1980. بيروت. ط2.
40. سيويه / أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر.
- الكتاب. تحقيق وشرح عبد السلام محمد هارون ج1، دار القلم 1966، ج2، دار الكاتب العربي للطباعة والنشر 1968 ج3 الهيئة المصرية العامة للكتاب 1973، ج4 الهيئة المصرية العامة للكتاب 1975.
41. السيوطي:
- الأشباه والنظائر في النحو. تحقيق طه عبد الرؤوف سعد. مكتبة الكليات الأزهرية، لا. ت، أربعة أجزاء.
- الدرر اللوامع على جمع الموامع في شرح جمع الجوامع في العلوم العربية لبنان 1973.

- الاقتراح في علم أصول النحو. تحقيق أحمد محمد قاسم، مطبعة السعادة، القاهرة، 1976. ط1.
- المزهري في علوم اللغة، شرح وتحقيق أحمد محمد جاد المولى وزميله. دار إحياء الكتب، القاهرة. لا. ت.
- المطالع السعيدة في شرح الفريدة/ جزءان تحقيق د. نيهان ياسين حسين/ دار الرسالة للطباعة، بغداد 1977م.
- معترك الأقران في إعجاز القرآن، تحقيق علي البيجاوي. دار الفكر العربي. لا. ت، ثلاثة أقسام.
- مجمع الهوامع في شرح جمع الجوامع. دار المعرفة، بيروت. لا. ت، جزءان.
42. الشمنتري/
- شعر زهير بن أبي سلمى. تحقيق فخر الدين قباوة، دار الفلم العربي. حلب 1973، ط2.
43. الصبان/ محمد بن علي.
- حاشية الصبان على شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ثلاثة أجزاء ومعه شرح الشواهد للمعيني دار الفكر، بيروت. لا. ت، ثلاثة أجزاء.
44. ضيف/ د. شوقي.
- المدارس النحوية، دار المعارف بمصر، لا. ت، ط2.
45. ظاظا/ حسن.
- كلام العرب في قضايا اللغة، دار النهضة العربية. بيروت. 1976.
46. العبادي/ أحمد بن قاسم.
- رسالة في اسم الفاعل... تحقيق د. محمد حسن عواد. دار الفرقان عام 83. عمان - الأردن. ط1.

47. عبد الباقي / محمد فؤاد.
- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، دار إحياء التراث. لا، ت.
48. عبد البديع / د. لطفي.
- التركيب اللغوي للأدب. مكتبة النهضة المصرية عام 1970، ط1.
49. عبد الجليل / د. محمد بدري.
- الجواز وأثره في الدرس اللغوي. دار النهضة العربية. بيروت. 1980.
50. عبد / د. محمد.
- النحو المصنف في اللغة ودراساتها. عالم الكتب. القاهرة، 1974.
51. الفراء.
- معاني القرآن. تحقيق محمد علي النجار الدار المصرية للتأليف والترجمة. لا، ت.
52. الفهري / د. عبد القادر الفاسي.
- اللسانيات واللغة العربية. دار الشؤون الثقافية العامة (نشر مشترك) بغداد. لا، ت.
53. الفارسي / أبو علي الحسن بن أحمد.
- الإيضاح العضدي. تحقيق الدكتور حسن شاذلي مزهر، عمارة شؤون المكتبات
جامعة الرياض، 1981، ط1.
54. قباوة / د. فخر الدين.
- إعراب الجمل وأشياء الجمل. دار الأفاق الجديدة/ بيروت، 1983، ط4. لا، ت.
55. القيسي / أبو محمد مكي بن أبي طالب حوش.
- مشكل إعراب القرآن. تحقيق حاتم صالح الضامن. سلسلة كتب التراث. وزارة
الإعلام العراق، عام 1975.
56. اللبدي / د. محمد سمير نجيب.
- معجم المصطلحات النحوية والصرفية. مؤسسة الرسالة دار الفرقان عمان 1985
ط1.

57. المبارك/د. مازن.
- النحو العربي. العلة النحوية نشأتها وتطورها. المكتبة الحديثة 1965م.
58. مسلم/ الإمام أبي الحسين القشيري النيسابوري.
- صحيح مسلم، دار الفكر بيروت، لا. ت، لا، ط.
59. الجاشمي/ الإمام أبو الحسن بن علي.
- شرح عيون الإعراب. تحقيق د. حنا جميل حداد. مكتبة المنار عمان الأردن.
1985، ط1.
60. المخزومي/ د. مهدي.
- في النحو العربي. قواعد وتطبيق على المنهج العلمي الحديث. مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي. مصر 1966، ط1.
- في النحو العربي. نقد وتوجيه/ المطبعة المصرية / بيروت 1964.
61. المرادي/ الحسن بن القاسم.
- الجني الداني في حروف المعاني. تحقيق د. فخر الدين قباوة والأستاذ ومحمد فديم،
المكتبة العربية حلب. 1973، ط1.
62. المزني/ أبو الحسين.
- الحروف. تحقيق د. محمود حسني محمود وزميله، دار الفرقان. عمان، الأردن.
1983، ط1.
63. مصطفى/ إبراهيم.
- إحياء النحو/ لجنة التأليف والترجمة والنشر. لا. ت.
64. مطلي/ د. مالك يوسف.
- اللغة والزمن. الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1986، ط1.

65. المنصوري / د. علي جابر.
- الدلالة الزمنية في الجملة العربية. كلية الشريعة. جامعة بغداد، 1984. ط1.
66. النووي / الإمام أبو زكريا يحيى بن شرف.
- رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين. دار القلم بيروت. لا. ت.
67. نور الدين / د. عصام.
- الفعل والزمن. المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت، 1984، ط1.
68. هارون / عبد السلام محمد.
- الأساليب الإنشائية في النحو العربي. مكتبة الخانجي بالقاهرة. 1979، ط2.
69. وافي / د. علي عبد الواحد.
- علم اللغة، القاهرة، 1957. لا. ت.
70. اليماني / علي بن سليمان الحيدرة
- كشف المشكل في النحو، تحقيق د. هادي عطية مطر، مطبعة الإرشاد - بغداد.
1984. مجلدان.

LYON/ JOHN

Introduction to theoretic linguistics, Cambridge Univesity press, 1977.

المجلات والدوريات:

1. آفاق عربية.
2. مجلة الضاد.
- أصدرتها الهيئة العربية العليا للعناية باللغة العربية في العراق. جزء 1، 1988.
3. المورد.
- دراسات في اللغة. دار الشؤون الثقافية العامة العراق 86.

الفهرس

الصفحة	
5	المقدمة
9	التمهيد
الفصل الأول: الزمن الصرفي والزمن النحوي	
28	الزمن الصرفي
41	زمن الفعل المفرد
55	الزمن النحوي " زمن السياق "
56	الفعل في السياق
75	الصفة في السياق
78	اسم الفاعل
89	اسم المفعول
90	صيغة المبالغة
92	الصفة المشبهة
94	المصدر في السياق
الفصل الثاني: الزمن والجهة	
104	الجهة في معنى الزمن
104	القرائن التي تفيد الجهة [الحروف، التواسخ، الظروف]
104	الحروف:
105	- قد
118	- السين وسوف
122	- ما الناقية
124	- لا الناقية

127	- لم، لما
129	- لن
131	- أن
132	- نون التوكيد
134	- لام الابتداء
135	- الأحرف المصدرية
136	• أن
138	• ما
139	• إذن
143	النواسخ
153	كان وأخواتها
155	كان
159	أخوات كان
168	ظل
170	ما زال وأخواتها
176	ما دام
178	ليس
181	أفعال المقاربة الرجاء والشروع
184	أفعال المقاربة
186	أفعال الرجاء
189	أفعال الشروع
193	الظروف
194	معنى الظرفية
199	الظروف الأصلية

202 إذا وإذا
203 إذ
208 إذا
219 لما
225 متى
228 إيان
229 إذا
230 الظروف المنقولة
234 ظرفية الاحتواء وظرفية الاقتران
<p>الفصل الثالث: الزمن النحوي في الجملة</p>	
242 الزمن في الجملة الخبرية المثبتة
250 الزمن في الجملة الخبرية المؤكدة
252 الزمن في جملة النفي
255 الزمن في الجملة الطلبية
256 الزمن في جملة الاستفهام
260 أساليب الأمر والنهي والدعاء
262 التمني والترجي
263 العرض والتخفيف والتوبيخ
265 الشرط
269 الخاتمة
273 المصادر والمراجع
283 الفهرس

